

الفصل الثاني

حول الدراسة

ضرورة المنهج اللغوي

في

التفسير والتأويل

ضرورة المنهج اللغوى فى التفسير والتأويل

نادى الإمام أحمد بضرورة الاهتمام بالمنهج اللغوى فى تفسير القرآن، وتأويل ونفى إمكانية فهمه بعيداً عن اللغة، إذ إن العربية هى لغة القرآن، والعربية لغة القوم الذين نزل عليهم القرآن، والقرآن إعجازه فى الأساس إعجاز لغوى ..

والرسالة التى نحققها عبارة عن بيان تطبيقى للمنهج اللغوى، فى توجيه النص وتفسيره على الوجه الصحيح، دون تحريف أو تزيف ..

وقد طلب بعض الإباضية من الخوارج - وهم أكثر الخوارج اعتدالاً - من أحد أتباع الإمام، أن يفسر لهم بعض آيات القرآن، مستعيناً باللغة فحسب .. فلبى الإمام طلبهم فى هذه الرسالة ..

فتناول الإمام قضية بيان أن هناك تضاد لغوى .. أو جواز اختلاف المعنى واللفظ واحدة، ومن ذلك أن كلمه «وراء» تأتى فى اللغة بمعنى «قدام» .

أو أن النص من حيث التركيب والتصوير التمثيلى، يذكر الصنم بلفظ إله على سبيل السخرية والتهكم.

أو أن التركيب اللغوى يجيز أن تحمل صيغة المفعول مكان صيغة الفاعل .. «كمراضية» حين تحمل محل «راضية» .

كما يتعرض الإمام فى رسالته إلى نفى بعض المفاهيم الجبرية، التى يحاول الاتجاه الجبرى أن يبشها ويثبتها .. كالقول بأن الله يخلق الجور فى عباده، أو يصرف بعض عباده عن الإيمان، وهو كلام خطير وينافى الحكمة والعدل، وحاول المجبرة الاستعانة بالنص أو اجتزاء الآيات، أو بعضها من سياقها لإثبات ذلك، وكان شغلهم الشاغل هو إثبات أن الله هو خالق الكفر والفجور، على أصحابه وليس اختياراً وفعلاً لهم !

كذلك تعرض الإمام إلى ظاهرة الالتفات والتنويع فى الكلام، عن طريق توجيه الضمائر وهى من سمات اللغة العربية، وتدخل فى إطار البلاغة فى التركيب ..

أما تعدد المعانى للفظ الواحد .. ومجيئه فى القرآن بإحدى هذه المعانى، دون غيرها فقد أرشد إليه الإمام، ومن ذلك كلمة «فارغاً» ..

أما ظاهرة التقديم والتأخير فقد توقف عندها ، وتحدث عن شواهد كثيرة فى الشعر العربى والقرآن الكريم ، تدل عليها وتجزئها ..

وكذلك إيضاح بعض دلالات الالفاظ ، كبيان أن «يُس» تأتى بمعنى «أيقن» .. أو «ظن» تأتى بمعنى «أيقن» .. أو أن الصلاة بمعنى الدعاء .. أو أن «الخس» بمعنى الضرب والقتل . كما بين أن اللغة والمنهج اللغوى يستقيم مع العدل ، وذلك من خلال بيانه أن الاستطاعة قبل الفعل فى تفسير آية البقرة الشهيرة ، والمعروفة بآية الدين .

يأتى فى سياق نظرية العدل عند الزيدية ، أن يكون تأويل قوله ، تعالى ، لإبليس «استفزز» ليس على سبيل الامر بالحث والحض والتفويض ، وإنما على سبيل الوعيد والتهديد ..

كما توقف الإمام عند ظاهرة دلالة الفعل ، يكون على الماضى والحاضر والمستقبل ، عندما يكون المتكلم هو الله ، وكذلك دلالة الحرف «إذ» على المستقبل والمعهود والمعروف دلالته على الماضى .

كما أوضح الإمام ظاهرة الإضمار اللغوى بالحذف والاختصار فى القرآن الكريم .. وكونها من وجوه البلاغة فيه ..

وبين الإمام أهمية فهم هذه الآية دون سابق معرفة باللغة ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾^(١) فالمجبرة تعتقد أن الله يريد الضلال من عباده ، ويقصده بعد بيانه لهم سبل الهدى .. والصواب هو أن يقول يبين الله لكم أن لا تقتلوا .. إذ هناك محذوف تقديره لا .. وحذف لا من السياق من المعروف فى لغة العرب .. وكذلك إثباتها مع كونها مهمة ولا يستطيع ذلك من جهل لغة العرب وكلامهم وأدبهم .

وأوضح الإمام معانى الفتنة فى القرآن الكريم ، فبين أنها تأتى على عشرة أوجه .. وكذلك معانى النظر فى القرآن والكبائر فى كتاب الله ، فأحصى أربعة عشر كبيرة .. وكذلك معانى الجهاد ..

ويأتى فى إطار نظرية العدل ما ذكره الإمام فى الفائدة من خلق الله للحيوانات الضارة لبنى آدم .. وكذلك بيان العلة من وراء كون الكفار لا يفقهون بقلوبهم

(١) سورة النساء : الآية ١٧٦ .

ولا يسمعون بأذانهم ولا يرون بأعينهم ، مع أنها أدوات الإدراك والحس ، وأبواب الاستقبال عند الانسان لتلقى التكليف .. ومن ذلك بيانه أن الله لم يخلق أفعال العباد .. وبيان معنى الصرف والختم والتزيين والإضلال والإغواء . وهل يجبر الله عباده على بعض الأفعال .. وهل ينصر أعداءه على أوليائه؟ .. كما تعرض لنقد المشبهة فى الصفات الخبرية ، من خلال بيان حقيقة اليد والوجه والنظر فى القرآن الكريم ، وكذلك العرش والكرسى ، والفرح والمكر والمتعلقتين بصفات المعانى ..

كما تصدى للمفهوم الجبرى فى أن الله يملئ على عباده ما يريد منهم ، ثم يعذبهم على ما فعله بهم ، لا ما فعلوه هم بأنفسهم .. وبين أن الله عدل لا يجور .. وأن نظرية الجبر تهدم أساس التكليف ، وتنقض التوحيد والعدل .

وامتازت الرسالة بالوضوح والثناء .. وهى بذاتها تمثل التفسير اللغوى لكثير من آيات القرآن الكريم ، التى تحسم الجدل القائم حول مفهوم التشابه من الآيات .. وتبين أن لهذا التشابه تفسيراً وتأويلاً ، يعرفه من يلم بركان وأسس المنهج ، ويطلع على أجزائه .

ولذلك نرجو من الله أن نكون قد وفقنا عندما قدمنا لهذه الرسالة بالحديث عن الخوارج ، ثم بيان كون المنهج اللغوى ضرورة من ضرورات المنهج الإسلامى فى الفهم والتأويل .

الفصل الثالث

- ١ - ترجمة المؤلف ومصنفاته .
- ٢ - في وصف المخطوط .
- ٣ - منهجى فى التحقيق .
- ٤ - نماذج من المخطوط .

١ - ترجمة المؤلف ومصنفاته

هو الإمام أحمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم الحسنى العلوى ؛ الناصر لدين الله ؛ إمام زيدى يمانى مشهور .. ومن كبار علمائهم وبسلاتهم .. عرف بالجهاد ونصرة دين الله ؛ ولد سنة ٢٧٥ هـ ولا يعرف أين ولد .. وربما كان ذلك بحبال الرس قبل أن يخرج والده الإمام يحيى بن الحسين ت ٢٩٨ هـ مجاهداً وفتحاً لليمن وإقامته لدولة الزيدية بصنعاء .. وذلك لأن الرس وما حولها ارتضاها جده الإمام القاسم بن إسماعيل الرسى موطناً له لما حطت به عصا الترحال ، بعد جهاد كبير للدولة العباسية عرف فيه طعم الغربة وعذابها لمدة عشر سنوات كاملة .

عرف الإمام أحمد الحفيد بما عرف به أجداده وأباؤ. من آل البيت الأطهار، من تقوى الله وورع وحب للدين والعلم والجهاد فى سبيل الله واشتهر من بينهم بأنه ترجمان الدين ، وذلك لغزارة علمه ونباهته ؛ وتولى الإمام أحمد الإمامة باليمن بعد أن قدم عليها فى بداية القرن الرابع الهجرى واعتزال أخيه لها - محمد المرتضى - طواعية وعرفاناً بمقدرة أخيه على القيادة وإدارة أمور الحكم ، سياسياً وعسكرياً .. وغير ذلك .

وما لبث الإمام أحمد إلا أن جهز جيشاً كبيراً قوامه أكثر من ثلاثين ألف مقاتل لمواجهة دولة الباطنية الكافرة .. وتوجه به نحو الغرب، فانتصر عليهم انتصاراً باهراً، ودخل عاصمتهم عدن .. ونكل بالقرامطة .. وظل وضع الدولة قوياً ومزدهراً فى عهده حتى توفى بصعدة سنة ٣٢٥ / ٩٣٧ م.

قال عنه ابن الوزير فى كتابه «هداية الراغبين» : كان من الأئمة السابقين وعيونهم المعبرين وساداتهم المطهرين ، وكان عالماً فاضلاً ورعاً وزاهداً ؛ جامعاً لشرائط الإمامة ، كاملاً فى صفات الزعامة ، سالكاً منهج آبائه الأئمة الأطهار ، فى أحواله الخاصة والعامة .

كما قال الفقيه حميد فى وصفه فى كتاب «الحقائق الوردية» : نشأ على الزهادة والعبادة ، واقتبس من والده الوقاد ؛ وارتوى من علم الآباء والأجداد ؛ فاحرز من علمهم الصافى الكثير ، وانتفع من ودق سحابهم الجون الغزير .

وقد أشارت كتب الطبقات إلى تصانيفه العلمية ، بما فيها كتابه النجاة الذى شمل على ثلاث رسائل منها رسالتنا - هذه - التى قمنا بتحقيقها .. فقالوا فى وصف كتبه : له ، عليه السلام ، التصانيف الرائعة الشافية .. والكتب البالغة الوافية ، فى الأصول والفروع والمعقول والمسموع .. ثم ذكروا كتبه على النحو التالى :

١ - كتاب النجاة الفريد المتميز بقولهم : وفيه علم عجيب وكلام حسن غريب .. وهو مجلد كبير يحتوى على عدة رسائل منها مسائل المجبرة عن وسوسة إبليس .. . وسيصدر قريباً بتحقيقنا بإذن الله .. بعد أن أمضينا فى تحقيقه ودراسته عامين كاملين .

٢ - كتاب الدامغ .

٣ - كتاب التوحيد .

٤ - كتاب الفقه .

٥ - كتاب التنبيه .

٦ - كتاب مسائل الطبريين .

٧ - كتاب الرد على الإباضية . وهو موضوع الدراسة .

كما أن له كتاباً فى علوم القرآن تشهد له بالإصابة والتبريز منها كتابه المشهور

٨ - كتاب المفرد فى الفقه .

وقد ذكره الإمام حميد ..

ومن عجائب هذا الإمام العظيم المجاهد فى العلم والعمل .. أنه كان يخرج لغزواته ومعه كتبه وأدوات الكتابة من حبر وورق .. فيؤلف المسائل الصعبة والكتب الطوال وهو على ظهور الخيل .. وهو أمر لم نجد لاحد من السلف أو الخلف - له مثيل - على السواء !!

الكتب التى ترجمت للإمام أحمد :

١ - هداية الراغبين : لابن الوزير لوحة ١١٣ و - حتى ١١٥ و

وهو مصور بدار الكتب المصرية ، ميكروفيلم تحت رقم ٢٧٤٤ .

- ٢ - حميد المحلى : الحقائق الوردية ج٢ ورقة ١١١ - ١١٢
- وهو مصور بدار الكتب المصرية ، ميكروفيلم تحت رقم ٢١٣٦ .
- ٣ - عبد الله بن حمزة : الشافى ج١ ورقة ١٦٦ .
- وهو مصور بدار الكتب المصرية ميكروفيلم تحت رقم ٢٣٤ .
- ٤ - أحمد القرشى : بلوغ المرام ؛ ص ٣٣ طبع بمصر ١٩٣٩ .
- ٥ - اتخاف المسترشدين ، ص ٤٥ .
- ٦ - الجنندارى : تراجم الرجال ج٦ .
- ٧ - الزركلى : الأعلام ١١ / ٢٦٨ .
- ٨ - كحالة : معجم المؤلفين ١ / ٣٢٣ .

٢ - فى وصف المخطوط

هذا المخطوط أحد مؤلفات الإمام أحمد بن يحيى رد فيه على مسائل الإباضية فى تاويل بعض آيات القرآن الكريم حسب المنهج اللغوى .. وقليلة هى هذه المخطوطات التى تعالج هذا الموضوع ، وأقل منها ما قام الباحثون بتحقيقه ..

١ - عنوان الرسالة : « مسائل الإباضية مما سأل عنها عبد الله بن أحمد التميمي » ..

٢ - وهى تشغل الصفحات ما بين ١٥٢ و - ١٧٢ ظ . من المجموع .

٣ - وهذه النسخة متميزة وفريدة كتبت بخط نسخى جيد سنة ٥٤٨ هـ ، وعلى حواشيها وغلافها كثير من التوقيعات والتملكات تبين مسيرها وانتقالها بين أئمة الزيدية وكبار علمائها .

٤ - أدى حرص الزيدية وخوفهم على تراثهم أن تبقى هذه النسخة وحيدة فى مكتبتنا العربية ، وإن كنت أظن أن لدى رجالات الزيدية نسخ منها ، ولكن كتبت فى زمان متأخر .

٥ - مقاسها ٢٠ X ٢٧ سم .

٦ - النسخة التى قمنا بتحقيقها مصورة عن النسخة اليمنية الموجودة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء تحت رقم ١٤١ علم كلام - كتاب ٣٨ .

وقد قامت بعثة المنظمة العربية للتربية والعلوم المختصة بالمخطوطات العربية ، والتابعة لجامعة الدول العربية بتصويرها فى الثلاثاء ٢٤ من رجب ١٣٩٤ هـ - الموافق ١٣ من أغسطس ١٩٧٤ ، وإيداعها معهد المخطوطات العربية بالقاهرة تحت رقم ١٥٧ بمن شمالى .. ومنها صورنا نسختنا .

٣ - منهجى فى التحقيق

- ١ - قمت بمراجعة المخطوط مرات عديدة ، للتأكد من سلامته من النقص وعوامل التعرية .. ثم قمت بتصويره .
- ٢ - تحققت من نسبة المخطوط لصاحبه ، بمراجعة كتب الفهارس ، وقائمة كتب الزيدية ، وكذلك قائمة كتب الإمام أحمد .
- ٣ - نسخت المخطوط وقومته إملائياً .
- ٤ - وضعت للقضايا عناوين ، وللمسائل عناوين داخلية ، وقسمته إلى فصول .. حتى يتيسر الانتفاع به .
- ٥ - خرجت الآيات والأحاديث التى وردت بالرسالة ، ووضعت له فهرساً عاماً .
- ٦ - ترجمت للشخصيات ، وعلقت على القضايا والمصطلحات .
- ٧ - كما قدمت للمخطوط بدراسة عن «الخوارج طليعة التكفير فى الإسلام» .. ووضعت مقدمة له ، وترجمت للمؤلف ومصنفاته .

هذا واسأل الله العلى القدير ،

ان ينفع به ، وهو ولى التوفيق ،

القاهرة فى ٢٥ / ٢ / ٢٠٠٠م

إمام محمد الله

٤ - نماذج من المخطوط

2141 *acuta*

لصحة ١٥٢ و من الخطوط والأوراق.

ثانياً

نص المخطوط

الرد على مسائل الإباضية

مما سأل عنها عبد الله بن أحمد التميمي^(١).

الإمام الناصر لدين الله ، أحمد بن يحيى

ابن^(٢) الإمام الهادي ، صلوات الله عليهما ، وعلى

آبائهما الطاهرين ، وسلم تسليماً.

تحقيق ودراسة

أ / إمام حنفية عبد الله

(١) هو عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ، أبو العباس : قاض ، مالكي ، من علماء الفقهاء ، من بني عم الأغلبية أمراء القيروان . ولد سنة ٢١٧هـ ، ولى قضاء القيروان مرتين أحدهما سنة ٢٥٧ - ٢٥٩هـ ، وسجن تسعة أشهر ، فحلف أن لا يلى القضاء بعدها . والثانية مكرهاً سنة ٢٦٧ - ٢٧٥هـ . وانكر على إبراهيم بن الأغلب بعض سيرته ، فعزل وسجن ، ومات في السجن سنة ٢٧٦هـ . له تأليف ، منها «الامالي» ثلاثة أجزاء ، و «الرد على من خالف مالكاً» . انظر الاعلام للزركلي ، ٤ / ٦٥ ، وكذا رياض النفوس ، ١ / ٣٧٥ ، ومعالم الإيمان ، ٢ / ١٠٥ - ١١٥ .

(٢) ليست في الأصل .

موضوع الرسالة

فهمنا ما ذكرت يا أبا محمد ، أكرمك الله ، ما ذكر لك الإباضية ^(١) في شأن مسائلهم التي سألك وسألتنا أنت ، أعانك الله أن نجيبهم عليها ، وزدت أيضاً فيها شرحاً لم يدخل في سؤالهم فقويت ذلك ، ليتسع لك الجواب ، وتستفيد ما يصل بك من جوابنا ^(٢) في ذلك ، إن شاء الله .

طلب الإباضية الاستشهاد باللغة فقط ،

وذكرت أن الإباضية طلبوا أن يكون الاحتجاج والدليل ، في جواب مسائلهم ، من اللغة العربية ، ومن أشعار العرب الأوائل الجياد المعروفة المستشهد ، لا من غير ذلك ، وزعمت أنهم أرادوا بذلك امتحان أهل الحق ؛ ولأن يعرفوا ويخبروا ما عندنا من المعرفة بلغة العرب وأشعارها وتعنتوك ، في ذلك كل ما ذكرت .

ولم يحبوا ، زعموا ، أن يكون جوابنا من استشهاد القرآن بعضه على بعض ، وأنهم مكتفون بما عندهم من إسلامهم ومشايخهم وأنهم أرادوا ما أعجزهم ، وإنما أرادوا خارج الجوابات ودلائلها من اللغة العربية ، وأشعار العرب المتقدمة ؛ ولأنهم قد بلغهم في الروايات أن عبد الله العباس ^(٣) ، رحمة الله عليه ، قال : إذا أشكل عليكم شئ من القرآن فاطلبوه في أشعار العرب ، واحتجوا في طلبهم التفسير باللغة ، بقول الله ، عز وجل ، : ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥) ، وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

(١) الإباضية : فرقة من الخوارج ، أصحاب عبد الله بن إباض ، قالوا إن مخالفهم من أهل القبلة كفار ، ولكنهم ليسوا مشركين ، وغنيمة أموالهم حلال عند الحرب دون غيره ، ودارهم دار توحيد إلا معسكر سلطانهم فإنه دار بغي . وقالوا تقبل شهادة مخالفهم عليهم ، ومرتكب الكبيرة موحد غير مؤمن ، لأن الأعمال داخلية في الإيمان ، والاستطاعة قبل الفعل ، وفعل العبد مخلوق لله ، تعالى ، ويعنى العالم كله بفناء أهل التكليف ، ومرتكب الكبيرة كافر نعمة لا كافر ملة ، واختلفوا فرقاً أربعة : الحفصية ، واليزيدية ، والحارثية ، والعبادية . راجع الملل والنحل ، ١ / ١٥٦ - والفرق بين الفرق ، ص ١٠٣ - والتبصير ، ص ٣٤ .

(٢) لعل الصواب : وتستفيد بما يصلك من جوابنا .

(٣) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ، أبو العباس : حبر الأمة ، الصحابي الجليل ، ولد بمكة سنة ٣ ق. هـ ، ونشأ في بدا عصر النبوة فلازم رسول الله ﷺ ، وروى عنه الأحاديث الصحيحة ، وشهد مع علي ، رضى الله عنه ، الحمل وصفين . لقب بترجمان القرآن ، وكان أعلم الصحابة بالتفسير والتأويل والفقه واللغة ، وله تفسير ينسب إليه . وروى عن رسول الله ﷺ أكثر من ١٦٦٠ حديثاً وتوفي سنة ٦٨ هـ . انظر ترجمته في الاعلام للزركلي ، وكذلك صفة الصفوة لابن الجوزي ، ١ / ٣١٤ ، وحلية الأولياء لأبي نعمان ، ١ / ٣١٤ .

(٤) سورة الشعراء : الآية ١٩٥ .

بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴿١﴾ وبقوله : ﴿ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٠٣) ﴿٢﴾ .

١٥٢ ظ / ونحن نريد أن نستفيد من حيث ذكر الله ، سبحانه ، ولا نريد الجواب فيه إلا / من اللغة والشعر القديم العربى .

حقيقة ومفردى سؤال الإباضية :

واعلم ، يا أبا محمد ، حفظك الله ، أن هؤلاء القوم إنما أرادوا بذلك تعنيتنا ، وأن يدروا ما عندنا من المعرفة باللغة ، والذي نذهب إليه ونحبه فى التفسير فى أن تكون الحجة منا فى التفسير (٣) بشواهد من كتاب الله ، عز وجل ، على كتاب الله ولا بد مع ذلك من الاستشهاد باللغة والشعر ، ونحن بحول الله وقوته ، نجيبك فى ذلك بجواب ما سألوا من اللغة والشعر نتوخى (٤) فيه صواباً ، ونرجوا من الله سداداً ، ولا بد لنا فى ذلك من شواهد الكتاب مما لا بد منه ولا يستغنى عنه ، مما يبين الله ، سبحانه ، به الحق ويزهق به الباطل ، ويرغم به أنف المخالفين ، بحوله وقوته .

وإن كنتُ ، فى وقتى هذا ، من الغم والهم بفراق الإمام ، صلوات الله عليه (٥) ، فيما أقل منه أذهل العقل وشغل القلب ، غير أنى أرجو من الله ، سبحانه ، العون والتسديد ، لما يحبه من الرشاد وإرغام الظالمين من أهل العناد ، والتمادى فى الباطل والفساد ، وقد أجبناك ، أتم الله نعمك ، فى كل ما سألوا عنه من اللغة والشعر ، فافهمه وقف عليه ، ثم أنفذه إليهم ، بحول الله وقوته .

(١) سورة إبراهيم : آية ٤ .

(٢) سورة النحل : الآية ١٠٣ .

(٣) فى الأصل : التفسير .

(٤) فى الأصل نتوحا ، ومعناه : نحرض على تحرى الحق واتباعه .

(٥) وهذا معنى أن كتاب النجاة وهذه الرسالة ورسالة الرد على وسوسة إبليس قد ألفت جميعاً بين سنة ٢٩٨هـ ، وهى السنة التى توفى فيها الإمام يحيى بن الحسين والد الإمام أحمد وسنة ٢٩٩هـ ، وكان عمره وقتئذ لم يرف العشرين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - تسألنا أنت عن كتاب الله ، وعن قول الله ، سبحانه ، : ﴿ وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مُلْكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ (٧٩) (١) ، وقلت : فما عليهم والملك قد صار وراءهم ونجوا منه ، وإنما كان الخوف يقع عليهم ، لو كان الملك قدامهم ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا من أضداد الكلام الجائز (٢) في لغة العرب ، وذلك أن العرب تسمى القدام وراء ، ومن ذلك قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَمِنْ وِرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ (١٧) (٣) ، يقول بين يديه ، ولو كان العذاب وراءهم ، كما ظننت ، لكانوا (٤) قد سلموا منه ، والعرب تكلم بهذا فتكثر ، قال لبيد بن ربيعة الكلابي (٥) .

أليس ورائي إن تراخت منيتي لزوم العصا تحنى عليها الأصابع (٦)

١٥٣ و / يريد أليس بين / يدى الهرم والضعف والكبر ، فصيرته وراءه وهو بين يديه (٧) .

(١) سورة الكهف : الآية ٧٩ .

(٢) انظر ابن السكيت : الأضداد ١ ، ٥٦ - ٥٧ .

(٣) سورة إبراهيم : الآية ١٧ .

(٤) فى الأصل : لكانوا .

(٥) لبيد بن ربيعة بن مالك ، أبو عقيل العامري : أحد الشعراء الفرسان الأشراف فى الجاهلية . من أهل عالية نجد . أدرك الإسلام ، ووفد على النبي ﷺ ، وبعد من الصحابة ، ومن المؤلفة قلوبهم . وترك الشعر ، ولم يقل فى الإسلام إلا بيتاً واحداً ، قيل : هو « ما عاتب المرء الكريم كنفه .. والمرء يصلحه المجلس الصالح » . وسكن الكوفة ، وعاش عمراً طويلاً . وهو أحد أصحاب المعلقات ، ومطلع قصيدته : « عفت الديار محلها فمقامها .. بجنى ، تأهد غولها فرجامها » .

وكان كريماً : نذر أن لا تهب الصبا إلا نحر وأطعم ، جمع بعض شعره فى « ديوان - طه صغير ، وترجم إلى الألمانية . انظر الزركلى : الاعلام ٥١ / ٢٤٠ ، وكذلك البغدادى : خزنة الأدب ، ١ / ٣٣٧ - ٣٣٦ ثم ٤ = ١٧١ - ١٧٦ ، ومطالع البدور ، ١ / ٥٢ ، وسمط اللآلى ، ١٣ ، وحسن الصحابة ، ص ٣٥٠ ، وآداب اللغة ، ١ / ١١١ ، وجمهرة أشعار العرب ، ٣٠ و ٦٣ .

(٦) البيت : الاغانى ١٤ / ٩٥ - ٩٦ ، والشعر والشعراء ١ / ٢٧٩ ، ولسان العرب ١٥ / ٣٩٠ . والبيت من بحر الطويل .

(٧) انظر السجستاني : الأضداد ٤ ص ٥٦ - ٥٧ ، طبعة بيروت ١٩١٣ م .

لَمْ عَابَ الْخَضِرُ السَّفِينَةَ ؟

٢ - وسألت فقلت : وما يدخل على المساكين من عيب السفينة ١٩ ..

قال : أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إن الملك كان يأخذ كل سفينة جيدة لها قدر ، فأراد العبد الصالح ، عليه السلام ، أن يصيبها حتى لا يرغب فيها الملك ، فإذا جاوزه أصلحها ^(١) .

فخشنا بمعنى فكرهنا ،

٣ - وسألت عن معنى قوله : ﴿ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴾ ^(٢) .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام ، فخشنا ها هنا يخرج على «فكرهنا» ^(٣) لان الله ، عز وجل ، لا يخشى ^(٤) .

جواز تسمية الصنم إلهاً على سبيل السخرية والتهم ،

٤ - وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ﴾ ^(٥) ، فقلت : كيف جاز أن يسميه إلهاً ، وليس هو بإله ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : المعنى فى ذلك على التوقيف والتقرير والتوبيخ ، يقول : إنه إلهك - زعمت - عند نفسك ، مثل قوله فى موضع آخر : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ ^(٦) ، يريد به التوقيف والتوبيخ ^(٧) .

قال قيس بن زهير العبسى ^(٨) ،

قال البقية يا قيس فقلت له اصبر حذيف فأنت السيد الصمد ^(٩)

(١) انظر تفسير ابن كثير ، ٣ / ١٠٩ ، ١١٠ .

(٢) سورة الكهف : الآية ٨٠ .

(٣) قال أبو حيان النحوى : «وفى قراءة أبى - يقصد أبى بن كعب - : ﴿ فخاف ربك ﴾ ، والمعنى : فكره ربك كراهة من خاف سوء عاقبة الامر فغيره . كذلك قرأ بها عبد الله بن مسعود . البحر المحيط ، ٦ / ١٥٥ طبع مكتبة السعادة ١٣٢٨ هـ .

(٤) فى الاصل : لا يحشا .

(٥) سورة طه : آية ٩٧ .

(٦) سورة الدخان : آية ٤٩ .

(٧) راجع تفسير الطبرى ، ٢٥ / ٨٠ .

(٨) قيس بن زهير بن جندبة بن رواحة العبسى : أمير عبسى ، وداهيتها ، واحد السادة والقادة فى حرب العراق . كان =

فقال هذا القول ، وهو يقتله ويسميه صمداً ، أى إنك السيد الصمد ، بزعمك .
والصمد فى اللغة فهو المقصود المعتمد ^(١) .

خلق من عجل مجازاً ،

٥ - وسألت عن قول ، عز وجل ، : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(٢) ، فقلت : كيف
من عجل ، والعجل هو منه ١؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إن أهل اللغة يقولون : إن مجاز ذلك ، مثل
قولهم : عرضت الدابة على الماء ، يعنى الماء على الدابة ، ومثل قولهم ، عرض المعلم
على الصبى ، أى استعرضه المعلم ^(٣) .

وقولهم : إذ لقيك الجبل ، فخذ يمينك ، تعنى عن يمينك .

وفى القرآن : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ ^(٤) ، والعصبة هى التى تنوء بالمفاتيح ^(٥)

راضية يعنى مرضية ،

٦ - وسألت عن قول الله ، سبحانه : ﴿ .. فِي عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴾ ^(٦) فقلت : كيف
تكون العيشة راضية وكان ينبغى أن تكن مرضية ^(٧) ١؟ ..

- بلقب بقميس الرأى ، لجودة رأيه ، ويكنى أبا هند ، وهو معدود فى الامراء والدهاة والشجمان والخطباء والشعراء . ورث
الإمارة عن أبيه ، واشتهرت وقائعه فى حروبه مع بنى فزارة وذبيان ، وحكمته فى ماثور كلامه مستفيضة ، وخطبه
غير قليلة ، وشعره جيد فحل . زهد فى أواخر عمره ، فرحل إلى عمان . وعف عن الماكل حتى اكل الحنظل . وما زال
فى عمان إلى ان مات ، ويضرب بدهائه المثل . انظر ترجمته فى الاعلام للزركلى ٢٠٦/٥ ، وكذلك خزنة الادب
للبيهقادى ، ٥٣٦/٣ .

(٩) انظر سبط اللائى ، ص ٥٨٢ و ٨٢٣ ، وشرح العميون ، ص ٩٦ .

(١) انظر المعجم الوسيط ج ١ / ٢٥٢ ، مادة : «صَمَدٌ» .

(٢) سورة الانبياء : الآية ٣٧ .

(٣) انظر المرتضى فى الامالى حيث يقول : «ثانيهما ما اجاب به أبو عبيدة وقطرب بن المستنير وغيرهما ، من أن فى
الكلام قلباً ، والمعنى : خلق العجل من الإنسان ١١٥/٢٤٠ طبع مكتبة السعادة سنة ١٣٢٥هـ .

(٤) سورة القصص : الآية ٧٦ .

(٥) انظر أبا عبيدة : مجاز القرآن ، ١ / ٦٣ .

(٦) سورة الحاقة : الآية ٢١ . وانظر الزمخشري : الكشاف ، ٤ / ٦٠٣ .

(٧) وهو معروف عند العرب بذكر اسم الفاعل وهو يقصد اسم المفعول ، والعكس صحيح . انظر تفصيل ذلك لابن فارس
فى كتابه الصحاح ، ص ١٨٧ ، طبع المكتبة السلفية .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إن هذا جائز فى لغة العرب ، مثل قولهم للناقاة : راحلة وهى مرحولة ، ومثل قولهم : رجال حالقة رؤسهما ، قال الشاعر :

يفلق عندها ذى السورد منهم رؤساً بين حالقة ووفّر

١٥٣ ظ / يعنى : مخلوقة ووافرة .

وقالت أم ناشر تخطئ رأيه ، فى قتل رجل قتله من العرب ، بعد إحسانه إليها :

قتلت رئيس الناس بعد أخى الندى كليب ولم تشكر وإنى لشاكرة

لقد عيل الأيتام طعنة ماشر لا زالت يمينك آشره^(١)

تعنى مؤشورة بالميشار ، وهذا كثير موجود فى كلام العرب ، فاعلم ذلك ، إن شاء الله .

من الخلق من يجور :

٧ - وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾^(٢) ، فقلت : كيف يكون من سبيل الله شئ جائر ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : سألتنى^(٣) وأنا حدث فى حياة الهادى إلى الحق ، عليه السلام ، فأجبتك بما أنا مجيبك به الآن ، إن كنت قد نسيت الجواب الأول ، فافهمه إن شاء الله .

قال ، عليه السلام ، إن سبيل الله ، جل ثناؤه ، ليست بجائرة ولا منها شئ جائر ، وإنما عنى الله ، تبارك وتعالى ، أن من الخلق من يجور عنها بظلمهم واختيارهم ، فالجور منهم هم عن سبيل الله ، عز وجل ، ولم يجعل ، تبارك وتعالى ، شيئاً من سبيله جائراً ولا غامضاً^(٤) .

(١) البيت فى اللسان ٥ / ٢٠٩ ط دار صادر بيروت ، مادة (نشر) .

(٢) سورة النحل : الآية ٩ .

(٣) بالهامش : أظنه قد كتب سألتنى فى حياة الهادى .

(٤) انظر تفسير الزمخشري ، ٢ / ٥٩٦ ، وراجع التعليق الفاسد للمجبر أحمد بن المنير الأسكندري الذى يرى فيه أن الجور والكفر والإضلال من الله لبعض عباده ... ولا أدري أين يجد ذلك فى كتاب الله ، الذى أنزله هداية ورحمة ... والله فى خلقه شغور .

كيف يصرفهم عن آياته ،

٨ - وسألت عن قوله ، عز وجل ، ﴿ سَاصْرِفْ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾^(١) ، فقلت : إذا صرف الناس عن آياته ، فما حيلتهم في ذلك ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : إن الأمر ليس على ما ذهبت إليه ، وإنما المعنى في ذلك أنه ، عز وجل ، أنه يصرف (عن)^(٢) آياته الأعداء والمعادين والمفسدين ، حتى لا يكيدوها بكيد ولا يقدرُوا لها على فساد ، بقوله ، عز وجل ، ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾^(٣) .

يطير بجناحيه ، تأكيداً ،

٩ - وسألت عن قول الله ، سبحانه ، ﴿ وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾^(٤) ، وقلت : إن الطيران لا يكون إلا بجناحين ، وإن العرب تستغنى بذكر الطائر ، وتكتفى باسمه ، عن ذكر جناحين فما معنى ذلك ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى : هذا تأكيد للكلام ، وهذا موجود في لغة العرب^(٥) ، يقول الرجل لصاحبه : قد جيئتك بنفسى ، ومشيت إليك برجلي ، وكلمتك بلسانى ، ونظرت إليك بعينى ، وسمعتك باذنى ، وأعطيتك بىدى ، وكل هذا كان يجرى فيه كلمة واحدة ، لو قال : جيئتك .

١٥٤ و / أجزاء عن / قوله بنفسى ، ولو قال : مشيت إليك ، أجزاء عن قوله : برجلي ، ولو قال : كلمتك ، أجزاء عن قوله : بلسانى ، وكذلك سائر الكلام على هذا المثل . فافهمه إن شاء الله .

وقال الله ، عز وجل ، : ﴿ فَصَيَّامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾^(٦) ، وقد علموا أن ثلاثة وسبعة عشرة .

(١) سورة الاعراف : الآية ١٤٦ . وانظر تفسير الزمخشري ، ٢ / ١٥٧ ، ١٥٨ .

(٢) زياة ليست في الأصل .

(٣) سورة فصلت : الآية ٤٢ .

(٤) سورة الانعام : الآية ٣٨ .

(٥) أى أن هذا من باب الزيادة في التوكيد وهو مشهور ومعروف في لغة العرب ، انظر لمن فتية : تأويل مشكل القرآن ، ص

٢٤١ - ٢٤٣ .

(٦) سورة البقرة : الآية ١٩٦ . وانظر تفسير الزمخشري ، ١ / ٢٤١ - ٢٤٢ .

أسلوب الالتفات والتتويج في الضمائر :

١٠ - وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ اَلَمْ ۙ ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ ۙ ۞ ۱ ﴾ ، فقلت : ما معنى قوله : « ذلك الكتاب » ، كانه يشير إلى كتاب غائب ، لم قال : ذلك الكتاب ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : إنما عنى ، تبارك وتعالى ، هذا الكتاب ، ولم يشير إلى كتاب غائب ، وذلك مثله موجود فى لغة العرب ؛ ألم تسمع إلى قول الشاعر .

أقول والرمح ياطر منه تأمل خفافاً إننى أنا ذلك (٢)

فقال : « إننى » ، فأشار إلى نفسه ، ثم قال : « ذلك » ، يعنى نفسه أيضاً ، فجاز ذلك ، إذا كان القول لاعيب فيه عند العرب المخاطبين .

أخوة النسب لا العقيلة :

١١ - وسألت عن قول الله ، سبحانه ، : ﴿ اٰخُوهُمْ نُوحٌ ۙ ۞ ٣ ﴾ ، فقالت : كيف جاز أن يكون أخاً وهم كفار ؟ .. وقد قال الله ، عز وجل : ﴿ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ ۙ ۞ ٤ ﴾ ، وليس الكفار إخوة للمؤمنين ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : إنما تلك تخرج على أنه أخوهم فى النسب لا على أنه أخوهم فى الديانة (٥) . فافهمه إن شاء الله .

معنى فأصبح فارغاً :

١٢ - وسألت عن قوله ، عز وجل ، : ﴿ وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اٰمِ مُوسٰى فَارِغًا ۙ ۞ ٦ ﴾ ، فقلت : ما معنى ذلك ؟ ..

(١) سورة البقرة : الآية ١ - ٢ وانظر تفسير الزمخشري ، ١ / ٣٢ ، ٣٣ .

(٢) البيت : لخفاف بن ندة فى ديوانه ٦٥ ، وكذا فى الاشتقاق ٣٠٩ ، والشعر والشعراء ، ٩ ، ٢ ، والخصائص ٢٥٩ ، والخزانة ، وابن دريد ٢ / ١٠٨٨ ، وهو من بحر الطويل .

(٣) سورة الشعراء : الآية ١٠٦ .

(٤) سورة الحجرات : الآية ١٠ .

(٥) قال الزمخشري : « قيل أخوهم ؛ لانه كان منهم ، قول العرب : يا أخا بنى قميم ، يريدون : يا واحداً منهم . ومنه بيت الحماسة : « لا يسألون أخاهم حين يندبهم فى النائبات على ما قال برهانا ، ٣ / ٣٢٣ .

(٦) سورة القصص : الآية ١٠ .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : فى هذه المسألة قولان (١) :

١- أما أحدهما : فإنه يقول : فارغاً من كل شئ إلا من ذكر موسى ، عليه السلام .

٢- والقول الآخر : فإنه قال : فارغاً من كل شئ إلا من العهد الذى عهد الله ، عز وجل ، إليهما ، والوعد الذى وعدها إياه من قوله : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٧) ﴿١﴾ .

تفسير معنى تعذيب الكفار بالنعم :

١٣ - وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٥٥) ﴿٢﴾ ، فقلت : فقد (نراه) (٤) يخرج من دار الدنيا وهو معاند لله ، عز وجل ، لم تنكبه ، ولم يعذب بعذاب ، له ١٥٤ ظ / المال / الكثير والاولاد الكثير ١٩ .

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : هذا كلام يخرج على التقديم والتأخير (٥) .

فافهمه . كأن قال : ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا ، إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخرة ، فقدم وأخر ، والتقديم والتأخير موجود فى لغة العرب . قال أوس بن حجر (٦) .

(١) قارن ما ذكره الإمام أحمد بما ذكره القشيري فى تفسيره الإشارات ، ٥٥ / ٣ - ٥٦ .

(٢) سورة القصص : الآية ٧ .

(٣) سورة التوبة : الآية ٥٥ .

(٤) زيادة من الهامش .

(٥) انظر ابن قتيبة : تاويل مشكل الحديث حيث يقول : «وس المقدم والمؤخر ذكر الآية .. ثم قال : وقال «ابن عباس» فى رواية الكلبي : اراد : ولا تعجبك أموالهم وأولادهم فى الدنيا ، إنما يريد الله أن يعذبهم بها فى الآخرة» . ص ٢٠٨ ، وفى تفسير «تنوير المقباس» لأبى طاهر الفيروز ابادى : «فى الحياة الدنيا وهم كافرون مقدم ومؤخر» . ص ١٦٠ طبعة الانوار المحمدية .

(٦) أوس بن حجر بن مالك التميمي ، أبر شريح : شاعر فقيم فى الجاهلية ولد سنة ٩٨ قبل الهجرة ، او من كبار شعرائها ، تزوج ام زهير بن أبى سلمى ، وكثرت أسفاره وأقام زمناً عند عمرو بن هند فى الحيرة ، وعاش طويلاً ، ولم يدرك الإسلام ، من خصائص شعره الحكمة والركة ، وتغزل فى النساء ، وقدمه الأصمعي على زهير ، ونقده النابغة ، له ديوان شعر مشهور ، وتوفى سنة ٢ ق هـ . انظر ترجمته فى الاعلام للزركلى ، ٢ / ٣١ ، وكذلك البغدادى فى خزانة الادب ، ٢ / ٢٣٥ ، والجمحي فى كتابه طبقات فحول الشعراء ، ص ٨١ ، والديوان دار صادر بيروت .

أما حصاناً فلم تضرب بكليها قد طفتُ فى كل هذا الناس أحوالى

على امرئ سوقه قبلى ولا ملك أندى وأكمل منه أى إكمال^(١)

يريد فلم تضرب لكليها على امرئ سوقه ، فقطع بين الكلام بنصف بيت للتقديم والتأخير وقال الأخطل التغلبى^(٢) :

إن الفرزدق صخرة عادية طالت فليس تنالها الأوعالا^(٣)

يريد الصخرة طالت ، فليس الأوعال تنالها .

وقال ذو الرمة^(٤) :

كان أصوات من يغالهن أواخر الميسر انقاض الفراريج^(٥)

وإنما أراد كأنما أصوات الميسر ، فقدم وأخر . فافهم هذا الباب إن شاء الله .

التفات من المخاطب للغائب :

١٤ - وسألت عن قول الله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيَّةٍ ﴾^(٦) ،
فقلت : كيف جاز أن يقول : كنتم ثم قال بعدها : هم .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله (عليهما) ^(٧) : ذلك جائز فى لغة العرب
معروف خطابها وأشعارها^(٨) ، قال أبو كبير^(٩) الهذلى^(١٠) يرثى رجلاً :

(١) البيتان من شعر أوس بن حجر ، انظر ديوانه ، ص ١٠٢ - دار صادر بيروت .

(٢) غياث بن غوث بن الصلت بن عمرو ، من بنى تغلب ولد سنة ١٩ ، وكنى بأبى مالك ، اتسم شعره بالحسن والإبداع واشتهر فى عهد بنى أمية فمدحهم ، وتهجى مع جرير والفرزدق وتوفى سنة ٩٠ هـ ، وله ديوان شعر مطبوع . انظر ترجمته فى الاعلام ٥ / ١٢٣ ، وكذلك الاغانى ٨ / ٢٨٠ .

(٣) البيت ، ليس فى الديوان ، ولعلها سقطت منه فى فخره للفرزدق ، ص ٥٣٧ .

(٤) غيلان بن عقبة بن نهيس بن مسعود العدوى ، من مضر ، أبو الحارث ، ذو الرمة : شعر من فحول الطبقة الثانية فى عصره ولد سنة ٧٧ ، قال عمرو بن العلاء : فتح الشعر بامرئ القيس وختم بلى الرمة ، أحب مئة وقال فيها شعراً ، وله ديوان شعر ضخيم ، طبع .. توفى ذو الرمة . انظر ترجمته فى الاعلام ٥ / ١٢٤ ، وطبقات فحول الشعراء لابن سلام الجهمى ، ص ١٢٥ ، وغيرها من كتب التراجم .

(٥) البيت : لم أجده ولعلها جزء من قصيدة قد سقط .. سيما وإن هذه القافية بديوانه .

(٦) سورة يونس : الآية ٢٢ . (٧) زيادة ليست فى الاصل .

(٨) وهو أسلوب الالتفات عند العرب ، وهو جائز وقد جاء فى اشعارهم بكثرة ، من ذلك صدر معلقة امرئ القيس .. واستهلال النابغة : « يا دارمية بالعلياء فالسند أقوت وطال عليها سالف الأبد »

انظر ابن فارسى : الصحابى ، ص ٣٥٦ ، وديوان النابغة ، ٢٣ .

يا ويح نفسى صار جدّة خالدٍ وبياضُ وجهك للترابِ الأعفرِ (١)

ولم يقل : وبياض وجه خالد فى أول كلامه ، كانه يخاطب غيره .
وفى آخر كلامه كانه يخاطبه هو دون غيره ، فاعلم ذلك ، إن شاء الله .

موسى كان يدعو وهارون يؤمن :

١٥ - وسألت عن قوله ، عز وجل ، : ﴿ قَدْ أُجِيتَ دُعَاؤُكُمَا ﴾ (٢) ، وقلت : إنما كان الداعى موسى ، عليه السلام ، وحده .. فصار الخطاب لاثنيين ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : قد بلغنا أن موسى ، صلى الله عليه ، كان يدعو وهارون ، عليه السلام ، كان يؤمن على دعاء موسى ، فلذلك صارت الدعوة لكليهما (٣) ، صلوات الله عليهما .

معنى ﴿ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴾ (٦٣) :

١٦ - وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴾ (٦٣) (٤) .
١٥٥ و / قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : إنما المعنى فى ذلك : / إنه يقول : فما تزيدوننى غير تخسير لكم ، وغير تضليل لكم ، وسوء قول فيكم (٥) .

بنو آدم لا يعجزونه تعالى :

١٧ - وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ (٦) ، وبنو آدم لا يكونون فى السماء ١١ ..

= (٩) فى الأصل : طهر .

(١٠) عامر بن الحليس الهذلى ، أبو كبير ، من بنى سهل بن هذيل : شاعر فحل من شعراء الحماسة . قيل : أدرك الإسلام ، وأسلم ، وله خبر مع النبى ، ﷺ ، له « ديهان شعر - ط » .. انظر الزركلى : الاعلام ، ٣ / ٢٥٠ ، وكذلك البغدادى : خزانة الادب ، ٣ / ٤٧٣ ، وسمط اللآلى ، ص ٣٨٧ ، والشعر والشعراء ١ ص ٢٥٧ .

(١) البيت فى ديهان الهذليين ، ص ١٠١ من القسم الثانى ، وفيه : « يالهف نفسى .. » وفى تفسير الطبرى ١ / ٥٢ ، وفى البيت « كان » بدلاً من « صار » ، وهو من بحر الكامل .

(٢) سورة يونس : الآية ٨٩ .

(٣) للقمشبرى فى هذه الآية تفسير رائع انظره فى اللطائف ، ٢ / ١١٣ ، وقال الزمخشرى (.. كان موسى يدعو وهارون يؤمن) ٢ / ٣٦٦ . وكذلك فى تفسير ابن كثير ٢ / ٤٧٠ .

(٤) سورة هود : الآية ٦٣ .

(٥) قال ابن كثير : اى غير خسارة ، ٢ / ٤٩٤ وقال الزمخشرى : يعنى تخسرون أعمالى وتبطلونها ، أو فما تزيدوننى مما تقولون لى وتحملوننى عليه غير أن اخسركم ، اى انسبكم إلى الخسران وأقول لكم : إنكم خاسرون ، ٢ / ٤٠٨ .

(٦) سورة العنكبوت : الآية ٢٢ .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنما يعنى بقوله ولا فى السماء ، أى : ولو كنتم فى السماء ، ما أعجزتم ^(١) .

بمعنى أيقن :

١٨ - وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ أَفَلَمْ يَأْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ ^(٢) ، قلت : ما معنى يئس ها هنا ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : يقول ألم توقنوا ، وذلك جائز فى لغة العرب ^(٣) ، لأنها تقلب أشياء فى كلامها وتصرفها إلى ضدها من الكلام .

قال الشاعر :

ألم يئس الأقوام أننى أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا ^(٤)
وقال حريث بن جابر وكان من رجال أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه ، بصفين .

أقول لهم بالشعب إن يأسرونى ألم تياسوا أنى حريث بن جابر
يرد ألم توقنوا ^(٥) .

(١) يقول الزمخشري : « وما أنتم بمعجزين » ربكم ، أى لا تفوتونه إن هربتم من حكمه وقضائه « فى الأرض » الفسيحة « ولا فى السماء » التى هى أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا ﴾ سورة الرحمن / ٣٣ ، وقيل : ولا من فى السماء ، كما قال حسان ، رضى الله عنه :

أمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء

ويحتمل أن يراد : لا تعجزونه كيفما هبطتم فى مهاوى الأرض وأعماقها ، أو علوتم فى البروج والقلاع الذاهبة فى السماء ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ﴾ سورة النساء / ٧٨ أو لا تعجزون أمره الجارى فى السماء والأرض أن يجرى عليكم ، فيصيبكم ببلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء . انتهى ٣٤ / ٤٤٩ .

(٢) سورة الرعد : الآية ٣١ .

(٣) ذكر ابن قتيبة فى تأويل مشكل القرآن تحت عنوان : « ومن ذلك أن يسمى المتضادان باسم واحد ، والاصل واحد » ص ١٨٦ ، وقال « يست » بمعنى : « علمت » وذكر الآية .. ثم قال : « لأن فى علمك الشئ وتيقنك له يأسك من غيره ، ص ١٩٢ .. وبهامشه أن بعض العلماء أقر هذا التأويل كابى عبيدة وابن منظور وابن الأنبارى وقطرب ، ومنهم من قال : إنه بمعنى اليأس نفسه كالسكائى .. انظر اللسان ، ٨ / ١٤٧ ، وأبا عبيدة مجاز القرآن ٢٤ / ٣٣٢ .

(٤) انظر اللسان ١٧٤ / ٤ .

(٥) انظر تفسير الطبرى ، ١٣ / ١٠٣ .

١٩ - وسألت عن الحجة أن الاستطاعة قبل الفعل لامعه ، وطلبت فيه ، زعمت ، حجة واضحة تستغنى بها ، وتقطع الخصوم ، إن شاء الله .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : الدليل على أن الاستطاعة قبل الفعل ، قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ﴾ (٢) ، فأخبر ، عز وجل ، أن وليه قد يستطيع الإملاء ، والإملاء لم يوجد بعد ، ولو كان المولى لا يستطيع ، كما هذا الآخر لا يستطيع ، لم يكن للآية معنى ، ولكان تأويله إن لم يستطيع أن يمل هو ، فليمل وليه الذى لا يستطيع أيضاً . والله ، عز وجل ، متعال مقدس عن قول هذا ، ومخرجه وسبيله .

ومن الدليل على ذلك أيضاً أنه لو كان الأمر على ما ذكر القوم المخالفون لنا ، أن الاستطاعة مع الفعل ، تحدث فى حال الفعل ، لكان الكافر لا يؤمن به أبداً حتى تاتيه استطاعة الإيمان ، وكانت الاستطاعة لا تاتيه أبداً وهو كافر .

ولو كان هكذا ، ما جاز أن يؤمن كافر بوجه من الوجوه ، ألا ترى أن رجلاً لو كان فى جوف بئر فقيل له : إنك لا تخرج من هذه البئر أبداً حتى تؤتى بحبل ، ولن تؤتى بحبل ما دمت فى البئر ، لما جاز أن يخرج هذا الرجل من تلك البئر أبداً ، على هذا الشرط بوجه من الوجوه .

١١٥ ظ / كذلك فإن الكافر لا يؤمن أبداً حتى يؤتى باستطاعة الإيمان وهو كافر؛ لأن الكافر لا يستوجب من الله ، عز وجل ، المادة ولا المعونة ولا لطائف الصنع ، وإنما على الرسل والأئمة ، عليهم السلام ، الدعاء إلى الله ، عز وجل ، وعلى الخلق أن

(١) الاستطاعة والطاقة والقدرة والقوة بمعنى واحد انظر الماتريدى : التوحيد ، ص ٢٥٦ ، والقاضى عبد الجبار : شرح الاصول الخمسة ، ص ٣٩٣ . وفى كون الاستطاعة قبل الفعل ، انظر شرح الاصول ١٠٠ ص ٣٩٠ ، والخط ، ص ٦١ ، ٦٢ ، والقاسم بن محمد : الأساس لعقائد الأكياس ، ص ١٠٥ وانظر رأى المجهرة والأشاعرة فى كونها مع الفعل ، الأشعرى : الإبانة ، ص ١٨١ ، ٢٢٤ ، والجوينى : الإرشاد ، ص ٢١٥ - ٢٢٩ ، والنسفى تبصرة الأدلة ، ٢ / ٥٩١ - ٦٤٤ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٨٢ .

يجيبوهم ؛ لأن معهم الاستطاعة على ذلك . والكلام فى هذا كثير ^(١) ، وفيما ذكرت لك كفاية بحول الله ومعونته .

الصلاة بمعنى الدعاء :

٢٠- سألت عن قول الله ، عز وجل ، لرسوله ، صلى الله عليه : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٢) فقلت : ما معنى قوله : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ ، فقلت : فكيف يصلى النبى ، ﷺ ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : الصلاة فى هذا الموضع دعاء ^(٣) لهم بالخير والرحمة وما أشبه ذلك ، والصلاة فى لغة العرب فهى الدعاء ، قال الأعشى البكرى ^(٤) :

تقول بنتى وقد قرئت مُرْتَحِلاً ياربُ جُنْبِ أبى الأوصابِ والوجعا

عليك مثل الذى صليت ، فاعتصمى يوماً فإن لجنبِ المرءِ مُضطجعاً ^(٥)

يقول : عليك مثل الذى دعوت لى به ، وهذا غير منكرفى لغة العرب ، فافهم ذلك إن شاء الله .

الحس بمعنى الضرب والقتل :

٢١- وسألت عن قوله : عز وجل : ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾ ^(٦) ، فقلت : ما الحس ها هنا ، وما معناه ؟

(١) استوفى الإمام أحمد بن يحيى هذه الرسالة فى كتابه «النجاة» من جميع جوانبها بشكل رائع غير مسبوق إليه ، وله فيه الريادة ، انظره بتحقيقنا .

(٢) سورة التوبة : الآية ١٠٣ .

(٣) انظر فى ذلك الطبرى ، ١٥ / ٤٥١ - ٤٥٢ بتحقيق الشيخ شاکر ، والزمخشري ، ٢ / ٣٠٧ ، وابن منظور : اللسان ، ١٩ / ١٩٨ ، ١٧ / ١٦ ، ١٥ / ١٣٣ .

(٤) ميمون بن قيس بن جندل ، من بنى قيس من ثعلبة الوائلى ، أبو بصير ، المعروف بأعشى قيس ، ويقال له : أعشى بكر بن وائل ، والأعشى الكبير : من شعراء الطبقة الأولى فى الجاهلية ، وأحد أصحاب المعلقة . كان كثير الرحلة والوفود على الملوك فى العرب والمجم ، غزير الشعر ، وعرف بأنه «صناجة العرب» ، عمر طويلاً وعمى فى أواخر أيامه ، وتوفى سنة ٧ هـ . له ديوان جمع وسمى «الصبح المنير فى شعراى بصير» مطبوع ، انظر ترجمته فى الاعلام ٧ / ٣٤١ ، وكذلك الاغانى ٩ / ١٠٨ ، وخزانة الأدب ١ / ٨٤ - ٨٦ .

(٥) سورة آل عمران : الآية ١٥٢ .

(٦) الأبيات فى ديوان الأعشى ، ص ١٦٤ .

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : إن الحَسَّ هو الضرب والقتل ، وهو الحَسُّ بفتحة الحاء ، والحَسُّ بخفضة الحاء ، فذلك من طريق الحس مخفوض ، وهو الذى يحس الإنسان من الشيء الذى يؤنسه ، تقول العرب : أنست صوتاً فى مكان كذا (١) ، يعنى أحسست وتقول العرب : أحسست كذا وكذا (٢) ، وكل ذلك شئ واحد ، إلا الحس الذى عنى (٣) الله ، عز وجل ، فإنه بفتح الحاء ، وهو القتل والضرب ، الذى عنى الله ، عز وجل ، حين قال : ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾ (٤) ، قال الشاعر :-

تحسهم بالبيض حساً كأنه حريق لظاً فى غابة يتصرم (٥)

والغابة (٦) الأجمة والقصب .

السجود بمعنى الطاعة والخضوع ،

٢٢ - وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ وَأَدْخِلُوا الْبَابَ سُجَّداً ﴾ (٧) ، وقلت : كيف يجوز أن يكون الساجد داخلاً ، وكيف يدخل وهو ساجد ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : السجود (٨) ها هنا هو الطاعة والخضوع ، وذلك معروف فى لغة العرب ، يقول الرجل إذا رأى رجلاً يطيع ملكاً أو غيره : فلان ١٥٦ و / اليوم يسجد لفلان ، أى يطيعه / وإن لم يسجد له بوجهه (٩) ، قال الشاعر :

بجيش تَضِلُّ البلقُ فى حجراته تَرى الأكَمَ فيه سُجَّداً للحوافر (٩)

يقول : إن أكام الأرض مطيعة لحوافر الخيل .

(١) فى الأصل : كذى .

(٢) فى الأصل : أو حسنت كذى وكذى .. انظر مادة «حس» المعجم الوسيط ، ١ / ١٧٢ .

(٣) فى الأصل : عنا وكذلك التى بعدها .

(٤) سورة آل عمران : الآية ١٥٢ .

(٥) هذا البيت لزهد الخليل ، انظر الكامل ١ / ٣٥٨ ، ولسان العرب ٤ / ١٨٩ .

(٦) انظر مادة «غاب» المعجم الوسيط ، ٢ / ٦٧٣ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٥٨ .

(٨) انظر مادة «سجد» المعجم الوسيط ، ١ / ٤١٨ ، وانظر لسان العرب ، ٤ / ١٨٩ ، ٢ / ١٤٤ .

(٩) البيت لزهد الخليل ، الاغانى ، ١٦ / ٥٢ ، وابن فارس : الصحاح ، ص ٢٢٤ ، والاضداد لابن الانبارى ، ص ٢٥٧ ،

والمبرد : الكامل ، ١ / ٣٥٨ وروى :

بجمع تَضِلُّ ... فى بعض المصادر .

تقوم ، الباء ، مقام ، على ، :

٢٣- وسألت عن قول الله - عز وجل - : ﴿ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ۖ ﴾ ^(١) ، فقلت : ما معنى هذا ، يشي بهم غمًّا بغمٍّ ؟ .. ١٩ .

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : هذا القول يخرج على أن حروف الصفات يعقب بعضها بعضاً ^(٢) ؛ لأن «الباء» تقوم مقام «على» ^(٣) ، يريد ، سبحانه : ﴿ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ۖ ﴾ ، مثل قوله : ﴿ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ۖ ﴾ ^(٤) ، يريد : على جذوع النخل ، فقامت «فى» مقام «على» ، وذلك جائز فى لغة العرب ، قال الشاعر :

(و) هُمْ صَلَّبُوا الْعَبْدَى فِي جُذُعِ نَخْلَةٍ فَلَا عَطَسَتْ شَيْبَانٌ إِلَّا بِأَجْدَعَا ^(٥)

ومثل ذلك قوله ، عز وجل ، : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ ... بَدِينَارٍ ۖ ﴾ ^(٦) ، وعلى دينار ، فقامت «الباء» مقام «على» ، ومثل قوله - عز وجل - : ﴿ وَنَصَرْنَاهُ مِنْ الْقَوْمِ .. ۖ ﴾ ^(٧) أى : على القوم ، فقامت «من» مقام «على» ، وهذا يكثر على أن نحيط به فى كتابنا ، وفيما أجبناك به كفاية ، إن شاء الله .

يا مريم ابليس وهو يقصد الوعيد والتهديد :

٢٤- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ .. ۖ ﴾ ^(٨) ، فقلت : كيف جاز أن يأمر الله ، عز وجل ، بهذه الأشياء ، وكلها له معصية لا تجوز فى العدل ، وكيف يشارك الشيطان الناس فى الأموال والأولاد .. ١٩ .

(١) سورة آل عمران : الآية ١٥٣ .

(٢) عقد ابن قتيبة فى كتابه «تأويل مشكل القرآن» باباً سماه : باب دخول بعض حروف الصفات مكان بعض ، ص ٥٦٥ - ٥٧٨ .

(٣) انظر ابن قتيبة ، ص ٥٦٧ ، وأدب الكاتب له ، ص ٥٠٢ .

(٤) سورة طه : الآية ٧١ .

(٥) البيت : من بحر الطويل ، ذكره ابن منظور فى اللسان ٢٦٧ / ٤ ونسبه لسويد بن أبي كهل ... وذكره المبرد فى الكامل ، ٧١ / ٢ ولم ينسبه ، وجاء فى الأصل : «هم صلبوا» .

(٦) سورة آل عمران : الآية ٧٥ . كتب الناسخ الآية خطأ .

(٧) سورة الأنبياء : الآية ٧٧ .

(٨) سورة الإسراء : الآية ٦٤ .

قال أحمد بن يحيى ، رضى الله عنه : إن ذلك جائز فى اللغة العربية أن يخرج الكلام من المتهم^(١) مخرج الأمر ؛ ومعناه على خلاف ذلك الذى خرج عليه ، وإنما هذا عندنا على الوعيد والتهديد^(٢) ، كنحو قول الرجل : اجهد جهدك ، واحمل جهدك ، كل ذلك على الوعيد .

وقد تقول العرب للرجل : اذهب اقتل فلاناً ، أو اضربه بالسيف . على جهة الوعيد ، وهم لا يحبون قتله ولا ضربه ولا يريدون ذلك من الذى أمره به .

كقول أمير المؤمنين^(٣) ، صلوات الله عليه ، لطلحة^(٤) والزبير^(٥) يوم عاتباه ثم أدبرا عنه : «إذهبا فأخرجاهما» ، يعنى عائشة^(٦) ، وهو لا يريد أن يخرجاهما من منزل

(١) فى الاصل : المتكلم .

(٢) عقد ابن قتيبة باباً سماه : «باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه» ، ص ٢٧٥ - ٢٩٨ . ذكر فيه أنواع هذه الالفاظ ، ومنها : «أن يأتى الكلام على لفظ الأمر وهو تهديد» : كقوله : ﴿اعملوا ما شئتم﴾ سورة فصلت / ٤٠ ، تأويل مشكل القرآن ، ص ٢٨٠ .

(٣) هو أمير المؤمنين على بن أبى طالب بن عبد المطلب الهاشمى القرشى ، أبو الحسن ، رابع الخلفاء الراشدين ، وابن عم رسول الله ﷺ ، ولد بمكة فى سنة ٢٣ قبل الهجرة / ٦٠٠ للميلاد ، وكان أول من أسلم من الصبيان ، ولم يسجد لعنم قط ، ورباه رسول الله ﷺ ، وزوجه ابنته السيدة فاطمة الزهراء ، رضى الله عنها ، فاولدها الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ، رضى الله عنهما ، وكان فارساً شجاعاً ، وعالمًا مبرزاً من علماء الصحابة ، قتله ابن ملجم المرادى غيلة ، وهو يصلى بمسجده بالكوفة ، وذلك سنة ٤٠ هـ / ٦٦١ م . انظر ترجمته فى الاعلام للزركلى ، ٤ / ٢٦٥ و ٢٩٦ ، وكذلك صفة الصفوة لابن الجوزى ، ١ / ١١٨ ، وحلية الاولياء لأبى نعيم ، ١ / ٦١ ، والإصابة ترجمة رقم ٥٦٩٠ وغيرها .

(٤) ويسمى طلحة الجود ، وهو طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمى القرشى ، أبو محمد ، صحابى شجاع ، من الأجواد ، وهو أحد العشرة المبشرين ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وأحد الثمانية السابقين إلى الإسلام شهد المشاهد مع النبي ﷺ ، وأبلى فى أحد بلاء حسناً ، وكان صاحب تجارة وكفى بنى تيم من ماله ، قتل يوم الحمل وهو بجانب عائشة ودفن بالبصرة سنة ٣٦ هـ ، وله ٣٨ حديثاً ، انظر الاعلام ، ٣ / ٢٢٩ وكذلك طبقات ابن سعد ٣ / ١٥٢ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ، ٥ / ٢٠ ، وصفة الصفوة ، ١ / ١٣٠ وغيرها .

(٥) الزبير بن العوام بن خويلد الأسدى القرشى ، أبو عبد الله : الصحابى الشجاع ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأول من سل سيفه فى الإسلام ، أسلم وله ١٢ سنة ، وأبلى فى الإسلام بلاء حسناً وعده عصر فى أهل الشورى ، وكان صاحب تجارة ، مات وعنده أربعين مليون درهم ، قتل يوم الحمل قريباً من البصرة بوادى السباع له ٣٨ حديثاً . انظر الاعلام ، ٣ / ٤٣ وكذلك تهذيب ابن عساكر وصفة الصفوة ، ١ / ١٣٢ ، وحلية الاولياء ، ١ / ٨٩ ، والبدة والتاريخ ، ٥ / ٨٣ .

(٦) عائشة بنت أبى بكر الصديق عبد الله بن عثمان ، من قریش : افقه نساء المسلمين وأعلمهن بالدين والادب . كانت تكنى بأم عبد الله ، تزوجها النبي ﷺ ، فى السنة الثانية بعد الهجرة ، فكانت أحب نساءه إليه ، وأكثرهن رواية للحديث عنه ، ولها خطب ومواقف ، وما كان يحدث لها امر إلا انشدت فيه شعراً . وكان أكابر الصحابة يسألونها عن الفرائض فتجيبهم ، توفيت سنة ٥٨ هـ بالمدينة . ولها ٢٢١٠ حديثاً . انظر الزركلى : الاعلام ، ٣ / ٢٤٠ ، والإصابة ، ١٠١ ، والسمط الثمين ، ٢٩ ، ومنهاج السنة ، ٢ / ١٨٢ - ١٨٦ .

رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله ، ولا أن يخرجها تحاربه ، وهذا فى اللغة كثير معروف .

كيف يشاركهم إبليس ؟

٢٥ - وأما ما سألت عنه من مشاركته لهم فى الاموال والاولاد ، فإن ذلك ليس كشركة الآدميين ، وإنما ذلك كنحو قول السحرة لفرعون : ﴿ فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ﴾ (١) ، ١٥٦ ظ / أى : اصنع ما أنت صانع / كل ذلك على الوعيد ، وأما شركته فى الاموال ، فهو أن تؤخذ بغير حقها ، وأن يطاع الشيطان فيها ، فإذا فعلوا ذلك ، فقد جعلوه شريكاً لهم فى أموالهم ، وأما الاولاد فإذا نكحوا الحرام ، وولد لهم من النكاح بمال الحرام ، فقد أشركوا الشيطان فى ذلك بطاعتهم ، فصارت طاعته سبباً للشركة فى اولادهم .

هل يجوز أن يكون بعض القرآن شفاء ؟

٢٦ - وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) ، وقلت : إن قال لنا قائل : وهل يجوز أن يكون بعضه غير شفاء ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : إن القرآن شفاء ، و [من] فى هذا الموضع قد تجوز على البعض وعلى الجميع ، وذلك موجود فى لغة العرب تقول العرب : هل يجئ لنا من هذا الثوب قميص ؟ أى من الثوب كله لا من بعضه ، وكقول الله ، عز وجل : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ (٣) ، يريد مقام إبراهيم ، عليه السلام ، كله لا بعضه ، وكقوله ، عز وجل : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ (٤) ، (أى : (٥) بعض الذنوب ، ويعذب على بعضها ، وكقوله - عز وجل : ﴿ فَاجْتَنِبُوا السَّرِيسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ (٦) ،

(١) سورة طه : الآية ٧٢ .

(٢) سورة الإسراء : الآية ٨٢ .

(٣) سورة البقرة : الآية ١٢٥ .

(٤) سورة الصف : الآية ١٢ .

(٥) زيادة ليست فى الاصل .

(٦) سورة الحج : الآية ٣٠ .

يريد اجتنبوا كل الاوثان ، وقوله ، عز وجل : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ﴾^(١) ، يريد كلكم . وقال لبید بن ربیعہ الکلابی :

تَرَأَاكَ أَمَكَنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أو ترتبط بعض النفوس حِمَامُهَا^(٢)
فقال بعض النفوس ، وإنما أراد النفوس كلها .
وقال ذو الرمة^(٣) :

تَبَسَّمْتَ عَنْ نَوْرِ الْأَقَاحِيِّ بِالضُّحَا وفترن عن أبصار مَضْرُوجَةٍ كَحُلِ^(٤)
فقال : من أبصارهن ، وإنما أراد كل أبصارهن ، وقال الله ، عز وجل ، : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ ﴾^(٥) ، يريد بغضرا أبصارهم كلها عن محارم الله ، جل ثناؤه .

صفة كان ، تساوى ، يكون ، عند العرب :

٢٧- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٦) ، وهو شيء قد كان وفرغ منه .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : من ذلك أن العرب تجعل بدل « يكون » « كان » ، جائر ذلك في لغاتها^(٧) ألم تسمع زياد الأعجم^(٨) حيث يقول :

-
- (١) سورة آل عمران : الآية ١٠٤ .
(٢) البيت : من معلقته ، انظر جمهرة اشعار العرب للقرشي ، معلقة لبید بن ربیعہ ، ص ١٣٥ ، « ترتبط » شرحها للمؤلف فقال : « متعلق » ، وهى تعنى : يحبس .
(٣) سبق ترجمته .
(٤) وروى البيت بدلاً من « الاقاحى » ، قال : « الثراء » ، ذو الرمة : الديوان ، ص ٤١٣ ، والبيت من بحر الطويل .
(٥) سورة النور : الآية ٣١ .
(٦) سورة يس : الآية ٨٢ .
(٧) يقول الرمخشري : « إذا أردنا وجود شيء فليس إلا أن نقول له : احدث ، فهو يحدث عقب ذلك لا يتوقف ، وهذا مثل ؛ لأن مراداً لا يمتنع عليه ، وأن وجوده عند إرادته ، تعالى ، غير متوقف ، كوجود المأمور به عند أمر الأمر للطاع إذا ورد على المأمور الطبع الممتثل ، ولا قول ثم . والمعنى : أن إيجاد كل مقدور على ، تعالى ، بهذه السهولة ، فكيف يمتنع عليه البعث الذى هو من شق المقدورات . . ٦٠٦/٢ .
(٨) زياد بن سليمان الأعجم أبو امامة العبدى ، مولى بني عبد القيس : من شعراء الدولة الأموية ، جزل الشعر ، فصيح الالفاظ كانت بلسانه عجمة ، ولد ونشأ بأصفهان وانتقل إلى خراسان ، وعاش ومات فيها ، عاصر المهلب بن أبي صفرة وله فيه مدائح كثيرة ومرث ، وكان هجاء بتقيد الشعراء ، شهد فتح إصطخر مع أبي موسى الأشعري وله وفادات على الخلفاء ، ت نحو ١٠٠ هـ . انظر الاعلام ، ٥٤/٣ ، وخزانة الادب ، ١٩٣/٤ ، والشعر والشعراء ، ١٦٥ .

فانضح جوانب قبره بدمائها فلقد يكون أخادم وذباح^(١)
يريد فلقد كان ؛ لانه قد مات .

سلطان الحجة :

٢٨- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۖ ﴾^(٢) ، فقلت ما هذا السلطان ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : السلطان ما هنا هو الحجة ، والدليل على ذلك ١٥٧و / سليمان ، عليه السلام^(٣) ، للهدد : ﴿ أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾^(٤) ، يريد حجة مبينة^(٥) .

إذ ، للماضي والمستقبل :

٢٩- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ﴾^(٦) ، فقلت : « إذ » لا تكون لامر مستقبل ، وإنما تكون لامر قد مضى^(٧) وفرغ منه !

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا جائز في لغة العرب أن يقول لامر مستقبل « إذ » ، من ذلك قول أبي النجم^(٨) الشاعر :

فَتَيَّ جِزَاهُ اللَّهُ عَنَا إِذْ جُزِيَ
جَنَاتِ عَدْنِ فِي الْقَلَالَى الْعَلَا

(١) البيت : من قصيدة له رثى بها المغيرة بن المهلب ، ذكرها أبو علي القالي في أماليه ح ٢٢٨ / ٣ ، وفي القصيدة : ونضح ، وهي من بحر الكامل .

(٢) سورة النساء : الآية ١٤٤ .

(٣) في الأصل : صلى .

(٤) سورة النمل : الآية ٢١ .

(٥) انظر ابن قتيبة : تأويل مشكل القرآن ، ص ٥٠٤ .

(٦) سورة المائدة : الآية ١١٦ .

(٧) في الأصل : معن .

(٨) الفضل بن قدامة المعلى ، أبو النجم ، من بني بكر بن وائل : من اكابر الرجا ز ومن احسن الناس إتشداداً للشعر .

نبغ في العصر الأموى ، وكان يحضر مجالس عبد الملك بن مروان ولده هشام . قال أبو عمرو بن العلاء : كان ينزل سواد الكوفة ، وهو ابلغ من العجاج في النعت . انظر ترجمته في الاعلام / ١٥١ ، وكذلك الاغانى ١٠ / ١٥٠ ، وخزانة الادب ١ / ٤٩ ، ٤٠٦ ، والشعر والشعراء ؛ ص ٢٣٢ .

فقال : إذ جرى في الآخرة ، وهو لم يُجز أحد بعد ، فجاز هذا في اللغة ^(١) ، فافهم أعانك الله وأرشدك .

ندم على جهله لا على قتله لأخيه :

٣٠- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، في ابن آدم الذي قتل أخاه ، قال : ﴿ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ ^(٢) ، فقلت : الندم توبة فما له لم يتب عليه ، وقد ندم ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنه لم يندم على القتل ، وإنما كان على ما بلغنا مكث يدور به مائة ^(٣) عام يحمله لا يدرى كيف يواريه ، فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ، فلما رأى الغراب كيف وارى ^(٤) الغراب ، قال : ﴿ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَ أَخِي ﴾ ^(٥) ، فكان ندمه على ما حمله طول تلك المدة ولم يدفنه وحمله مائة سنة ^(٦) .

لا يقدرّون على تكذيبك بحجة :

٣١- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، للنبي ، صلوات الله عليه ، : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾ ^(٧) ، فقلت : وأى تكذيب أشد مما كذبه ، صلوات الله عليه ١٩ ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : وإنما عنى ^(٨) تبارك وتعالى ، أنهم لا يقدرّون على تكذيبه بحجة يقهرّونه بها ، فيلزمه التكذيب ^(٩) .

وهذا من قبيل المعارض :

٣٢- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ

(١) انظر في ذلك ابن هشام : مغنى اللبيب ، ١ / ٨١ (الوجه الثانى) .

(٢) سورة المائدة : الآية ٣١ .

(٣) فى الأصل : منه .

(٤) فى الأصل : وارا .

(٥) سورة المائدة : الآية ٣١ .

(٦) انظر الزمخشري : الكشاف ، ١ / ٦٢٦ .

(٧) سورة الانعام : الآية ٣٣ .

(٨) فى الأصل : عنا .

(٩) قارن تفسير الطبرى ، ٧ / ١١٥ - ١١٦ ، والكشاف ، ٢ / ١٨ .

مُبِينٌ ﴿٢٤﴾ (١) ، فقلت : إن قال لنا قائل : هذا القول يوجب (الشك) (٢) ، فما الرد عليه ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا على المداراة وحسن المعاملة ، كما يقول الرجل لصاحبه : والله إن أحدنا لكاذب ، وهذا من إنصاف الكلام ؛ لأن أقبح منه : إنا لعلى الهدى (٣) ؛ وأنتم على الضلال (٤) ؛ لأنه قال ، عز وجل ، : ﴿... وَدَعَا أَذَاهُمْ﴾ (٥) ، فكان هذا لحد الإنصاف ، وجميل القول .

الفرق بين الحسرة منونة وغير منونة ،

٣٣- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾ (٦) ، فقلت : اتكون الحسرة من المخلوقين المتحسرين ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنه ، عز وجل ، لم يقل : يا حسرتنا ، وإنما قال : ١٥٧ ظ / يا حسرة / بالتنوين ، فانما تقع الحسرة على العباد فى تفريطهم فى أمره ، عز وجل ، ومثل ذلك قول العرب للرجل : يا تبا لك ، ويا ويلاً لك ، ويا حسرة لك ، ويا بؤساً لك (٧) .

هناك مضمهر محذوف تقديره (يقولون) ،

٣٤- وسألت عن قوله ، عز وجل ، : ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (٨) ، فقلت : ما معنى هذا القول .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا من الكلام الذى يجوز فيه الإضمار ، والمعنى فيه : والذين اتخذوا من دونه أولياء (يقولون) (٩) ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى

(١-) سورة سبا : الآية ٢٤ .

(٢) بالهامش : أظنه يوجب الشك .

(٣) فى الأصل : لهذا .

(٤) هو من المعارض ، وذكره ابن قتيبة فى تأويل مشكل القرآن ، ص ٢٦٦ وقال : «هو أحسن من التصريح» ص ٢٩٦ ، وعزاه للفراء .. راجع بهامشه اختلاف أهل العرب فى وجه دخول «أو» فى هذا الموضع فى تفسير الطبرى ، ٦٥/٢٢ .

(٥) سورة الاحزاب : آية ٤٨ .

(٦) سورة يس : الآية ٣٠ .

(٧) قارن بالزمخشري : الكشاف ١٣/٤١ .

(٨) سورة الزمر : الآية ٣ .

(٩) زيادة وتكملة من الهامش .

الله زلفاً . فاضمر قول الكافرين ، وقطعه من وسطه ، ومثل هذا كثير فى القرآن ، مثل ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) ، ومثل قوله ، عز وجل ، ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى ﴾ (٢) ، ثم قال : ﴿ بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ﴾ (٣) ، ولم يذكر جواب ، ولو ان قرآننا ، والمعنى (٤) فيه : لكان هذا القرآن ، وهذا كثير فى القرآن (٥) .

قال الشاعر :

وَإِذَا مَا الظَّلَالُ كُنْ نَعَالاً واحتلن الحميم أى احتلاب

فقال : وإذا ما الظلال ، ولم يذكر بعده خبراً يدل على ما أراد بالظلال ، فاضمره وقطعه ، وإنما المعنى فيه أنه قال : وإذا ما الظلال قلص ولصق ، كان للإبل فى حرارة تلك الشمس نعالاً لهم واستغنوا عن النعال ، فافهم هذا الباب .

ومن ذلك قول امرئ القيس بن حجر (٦) :

لعمرك لو شئ ، أأنا رسولهُ سواك ولكن لم نجد لك مدقعا (٧)

وكان يجب أن يكون لو أأنا رسوله ، لكان منا كذا كذا (٨) فاضمره . واجزاه ذلك ، وعرفت العرب ما أراد من الإضمار .

(١) سورة النور : الآية ١٠ . أراد لعذبتكم ، فحذف .

(٢) سورة الرعد : الآية ٣١ . أراد : لكان هذا القرآن ، فحذف .

(٣) سورة الرعد : الآية ٣١ .

(٤) فى الأصل : ولمعنا .

(٥) عقد ابن قتيبة باباً لهذا سماء «باب الخلف والاختصار» ص ٢١٠ وجاء من بعده أبو هلال العسكري فاخذ منه دون الإشارة إليه انظر ص ١٣٥ ، ١٣٦ . وذكر أنواع كثيرة من الحذف والإضمار منها ما ذكره هنا الإمام أحمد حيث قال : ومن ذلك أن يأتى بالكلام مبيناً على أن له جواباً ، فيحذف الجواب اختصاراً لعلم المخاطب به ، انظر ص ٢١٤ ، وأما هلال والعسكري ، ص ١٣٦ .

(٦) امرئ القيس بن حجر بن الحارث الكندى من بنى أكل المرار ، أشهر شعراء العرب على الإطلاق . يمانى الأصل . آدمس الحمر وعشق النساء حتى قتل أخيه فحرم عليه كل شئ ، وخرج ثاراً لأبيه وذهب إلى الغساسنة وملك فارس وقباصرة الروم يطلب منهم المساعدة والعون فى الثار لأبيه ، ولكن مات فى طريق عودته من الشام ، وقيل أنه مات مسموماً . له ديوان شعر مطبوع . انظر ترجمته فى الاعلام ، ١٢/١ ، وكذلك الأغاني ٧٧/٩ ، ودائرة المعارف الإسلامية ٦٢٢/٢ .

(٧) انظر البيت فى موسوعة الشعر الجاهلى ، ص ٢٩٢ . وكذلك فى ديوانه ، ص ٨٥ برواية «وجدك لو شئ...» أما الثعلبى فى «لفه اللغة» ، ص ٣٤٤ فيذكر أنه جاء على النحو التالى : «فأقسم لو شئ...» ، وهو من بحر الطويل .

(٨) فى الأصل : كذى كذى .

هناك محذوف تقديره ، هانا أول العابدين لله ،

٣٥- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرُّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ (٨١) ﴿١﴾ .

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : قد قيل فى هذه الآية بوجوه من الكلام ، منها أنهم قالوا : أنا أول العابدين لله على الإضمار ، وغير ذلك من القول ، وأما أنا فأقول إن العرب يقولون : إن العابد هو المنكر الآنف (٢) ، قال الفرزدق (٣) يهجو جريراً (٤) .

أولئك أكفانى فجئنى بمثلهم وأعيذ أن تهجى كليبُ بدارم (٥)

يريد أى أنكر وآنف ، أن تهجى بنو كليب بنى دارم قومه .

ظنوا بمعنى تيقنوا ،

٣٦- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا ﴾ (٦١) ، فقلت : كيف ظنوا ، وقد صح لهم الأمر ١٩٠٠ .

١٥٨ و / قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : إن من الظن ما يكون فى لغة العرب يخرج على اليقين ، قال (دريد) بن الصمة الجشمى (٧) .

(١) سورة الزخرف : الآية ٨١ .

(٢) انظر وقارن تفسير الطبرى ، ٢٥ / ٦٠ ، ٦١ ، وزاد المسير ، ٣٣٢ / ٧ .

(٣) همام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارمي ، أبو فراس ، الشهير بالفرزدق : شاعر من النبلاء من اهل البصرة ، عظيم الأثر فى اللغة ، كان يقال : لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب ، من شعراء الطبقة الاولى ، وكان ينشد الخلفاء قاعداً ، تبادل الهجاء والتعريض فى الشعر مع الأخطل وجرير بن عطية ، فنشأ من ذلك ديوان كبير فى العربية ، توفى سنة ١١٠ هـ ، له ديوان شعر ، انظر ترجمته فى الاعلام ٨ / ٩٣ ، وخزانة الادب ١ / ١٠٥ - ١٠٨ ، والاغاني ٩ / ٣٢٤ ، والشعر والشعراء ، ص ٤٤٢ .

(٤) جرير بن عطية بن حذيفة الخطفى بن بدر الكلبى اليربوعى ، من تميم : اشعر اهل عصره ولد ومات فى الحمامة . وعاش عمره كله يناضل شعراء زمنه ويساجلهم ، وكان هجاءً مرأفلم ينبت امامه غير الفرزدق والأخطل ، وكان عفيفاً ، وهو اغزل الناس شعراً . وقد جمعت نقائضه مع الفرزدق وطبعت ، وله ديوان مطبوع . انظر ترجمته فى الاعلام ٢ / ١١٩ ، وكذلك الشعر والشعراء ، ص ١٧٩ ، وخزانة الادب ١ / ٣٦ ، وابن سلام : طبقات فحول الشعراء ، ص ٩٦ ، والاغاني الجزء الثامن / اوله .

(٥) البيت فى اللسان ٤ / ٢٦٥ ، وفي مجاز القرن ٢ / ٢٠٦ ، والجمهرة لابن دريد ١ / ٢٤٦ ، وجاء على النحو التالى :

أولئك قوم إن هجوتنى هجوتهم وأعيذ أن أهجو كليباً بدارم .

(٦) سورة الكهف : الآية ٥٣ .

(٧) دريد بن الصمة الجشمى البكرى من هوازن : شجاع ، من الابطال والشعراء المعمرين فى الجاهلية ، عزا نحو مائة غزوة ، وعاش طويلاً حتى سقطت حواجبه ، وأدرك الإسلام ولم يسلم ، وقتل فى حسين ، انظر ترجمته فى الاعلام ٢ / ٣٣٩ ، وكذلك الاغاني ١٠ / ٤٠ - ٣ ، ٣٣٩ / ٢ ، وخزانة الادب ٤ / ٤٤٦ .

فقلت لهم : ظنوا بالفى مقاتل سرايلهم بالفارسى المسرد^(١)

يقول : قلت لهم : أيقنوا بالفى مقاتل ، وهذا جائز فى اللغة^(٢) .

أكاد بمعنى أريد :

٣٧ - وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا ﴾^(٣) ، فقلت :
ما مخرج أكاد ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : أكاد يخرج على معنى أريد^(٤) ، قال الشاعر :

كادت وكدت ، وتلك خير إرادة لولا الوشاة بأن نكون جميعاً

القطع بما سيحدث كأنه حدث :

٣٨ - وسألت عن قول الله ، سبحانه : ﴿ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾^(٥) فقلت :
(كيف)^(٦) يجوز أن يخرجوهم^(٧) من النور ، وهم لم يكونوا فيه قط ١٩

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا كثير فى كلام العرب موجود فى لغاتهم ،

(١) بالهامش : وفى الجمهرة (علا فيه : ظنوا بالفى مدجج سرايلهم فى الفارسى المسرد) البيت فى الاصمعيات ؛ ص ١١٢ ، وجمهرة أشعار العرب ؛ ص ١١٧ ، والأغانى ٤ / ٩ ، وشرح الحماسة للتبريزى ٢ / ٣٠٥ ، وله رواية أخرى - .
فقلت لهم : ظنوا بالفى مدجج سرايلهم فى الفارسى المسرد .. وهو من بحر الطويل .

(٢) عقد ابن قتيبة فى مشكل القرآن باباً سماه : « باب المقلوب » ، ص ١٨٥ - ٢٠٩ .. ومن ذلك أن يسمّى المتضادان باسم واحد ، والأصل واحد ، ص ١٨٦ - ١٨٧ .. قال فيه : « ولليقين : ظنٌ . وللشك : ظنٌ » لأن فى الظن طرفاً من اليقين . قال الله ، عز وجل : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ ﴾ سورة البقرة / ٢٤٩ ، أى يستيقنون . وكذلك : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ ﴾ سورة الحاقة / ٢٠ ، ﴿ وَرَأَى الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ سورة الكهف / ٥٣ ، و ﴿ إِنَّ ظَنًّا أَن يَقِيمَ أَهْلُ الْبُقْعَةِ ﴾ سورة البقرة / ٢٣٠ .

(٣) سورة طه : الآية ١٥ .

(٤) يقول الزمخشري : « أى أكاد أخفيها فلا أقول هى آتية لفرط إرادتى إخفاءها ، ولولا ما فى الإخبار بإتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما أخبرت به .

وقيل : معناه أكاد أخفيها من نفسى ، ولا دليل فى الكلام على هذا المذهب ، ومحذوف لا دليل عليه مطرح . والذى عزهم منه أن فى مصحف أبى : أكاد أخفيها من نفسى . وفى بعض المصاحف : أكاد أخفيها من نفسى فكيف أظهركم عليها وعن أبى الدرداء وسعيد بن جبير : أخفيها بالفتح ، من خفاء إذا أظهره ، أى : قرب إظهارها كقوله ، تعالى : ﴿ اقْرَبِ السَّاعَةَ ﴾ سورة القمر / ١ وقد جاء فى بعض اللغات : أخفاء بمعنى خفاء ، ص ٥٦ / ٣ .

وانظر تفسير الطبرى ، ١٧ / ١٢٠ .. وانظر القراءات الشاذة لابن خالويه ، ص ١٣٠ ، ١٣١ .. وابن قتيبة ، ص ٢٥ -

٣٧

(٥) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٦) زهادة ليست بالأصل .

(٧) فى الأصل : يخرجونهم .

يقول القائل منهم : أخرج فلان ابنه من ميراثه ، والرجل حي لم يموت ، ولم يورث بعد ، ولم يكن قد دخل فيه كالدخول الذي يعرف ، ونحو قول العرب : اللهم أدخلنا الجنة ، وأخرجنا من النار ، وهم لم يدخلوها قط ، وقوله : ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) ، يعنى ثم صاروا إلى الله ، وكقوله : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ ﴾ ^(٢) ، وهو لم يكن فيه قط ، حتى بلغ وقته من الكبير والمشيخ ، قال الشاعر :

«حتى يعودُ سواد القار كاللبن» ولم يكن القار أبيض قط ، فقال : عاد ، لجوازه فى اللغة .

نساهم بمعنى تركهم متعمداً :

٣٩ - وسألت عن قوله ، عز وجل ، ﴿ فَأَلْيَوْمَ نَنسَاهُمْ ﴾ ^(٣) ، فقلت : ما معنى ننساهم والله ، تبارك وتعالى ، لا يجوز عليه النسيان ؟ قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : هذا معنى به الترك متعمداً ، وذلك قوله ، عز وجل ، ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ ^(٤) ، وإنما هم ^(٥) تركوا أمر الله فتركهم ^(٦) . ولو كان ذلك منهم نسياناً على الحقيقة ، وما أخذهم بالنسيان .

جواز حذف «لا» لفظاً وإثباتها معناً :

٤٠ - وسألت عن قوله : تبارك وتعالى ، : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ ^(٧) ، فقلت : ما معنى هذا القول ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : معناه ألا تضلوا ، وهذا كثير فى كلام العرب ^(٨) ، قال عمرو بن كلثوم ^(٩) :

(١) سورة الانعام : الآية ٦٢ .
(٢) سورة الحج : الآية ٥ .
(٣) سورة الاعراف : الآية ٥١ .
(٤) سورة التوبة : الآية ٦٧ .
(٥) فى الاصل : هو .
(٦) انظر الكشف ، ٢ / ١٠٩ . قال الزمخشري : «نعمل بهم فعل الناسين الذين ينسون عبيدهم من الخير لا يذكرونهم به» .
(٧) سورة النساء : الآية ١٧٦ .
(٨) هو من قبيل الحذف والاختصار .. فقد حذف «لا» من الكلام والمعنى وإثباتها كقوله سبحانه : ﴿ نَالِسُهُ فَفْتَ تَذَكَّرُ يَوْسُفَ ﴾ سورة يوسف / ٨٥ ... ابن قتيبة ، ص ٢٢٥ .
(٩) عمرو بن كلثوم بن مالك بن عثاب ، من بني تغلب ، أهر الأسود : شاعر جاهلى ، من الطبقة الاولى . ولد فى شمال الجزيرة ، وارتحل إلى بلاد كثيرة ، وعرف بعزة النفس والشجاعة ، قتل الملك عمرو بن هند ، ومعلقته مشهورة . توفى نحو ٤٠ ق . هـ . انظر ترجمته فى الاعلام / ٨٤ ، وكذلك الاغانى / ١١ / ٥٢ ، سبط الآلى ٦٣٥ ، والشعر والشعراء : ص ٦٦ .

نزلتم منزل الأضياف منا فعجلنا القرى أن تشتمونا (١)

يريد أن لا تشتمونا ، وقال راعى الإبل النيمري (٢) :

أزمان قومي والجماعة كالذى فلزم الرحالة أن تميل ممبلا (٣)

يريد أن لا تميل

وقال قيس بن زهير العبسى (٤) :

رأتك لا ما سوك معاشرأ نزال بد فى فضل قعب ومزودى

يريد أن لا تزال يدا ، فافهم ذلك إن شاء الله .

١٥٨ ظ / «من أمر الله، يعنى بأمر الله» ،

٤١ - وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ / مِنْ

أَمْرِ اللَّهِ﴾ (٥) ، قلت ؛ وهل يكون من أمر الله ، جل ثناؤه ، حافظ ودافع ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : المعنى فى هذا أن يحفظوه بأمر الله ، وهذا من

حروف الصفات التى يعقب بعضها ، قال الشاعر :

إذا رضيت على بنو قشير لعمر الله أعجبنى رضاها (٦)

(١) البيت : خزنة الأدب ١/ ٥١٨ ،

(٢) عبيد بن حصين بن معاوية بن جندل النيمري ، أبو جندل شاعر من فحول المحدثين . كان من جلة قومه ، ولقب بالراعى لكثرة وصفه الإبل . كان يفضل الفرزدق على جرير ، وهو من أصحاب الملحمات توفى سنة ٩٠ هـ . انظر ترجمته فى الاعلام ٤/ ١٨٩ ، وكذلك جمهرة أشعار العرب ١٧٢ ، والشعر والشعراء ، ص ١٥٦ .

(٣) البيت : فى جمهرة أشعار العرب ، ص ٣٣٧ ، ضمن الملحمات السبع التى اختارها ، ص ١٧٦ ، وخزنة الأدب ١/ ٥٠٢ ، وهو أحد شواهد سيبويه ١/ ٣٠٥ ، من بحر الوافر . ويرجد فى العينى ٢/ ٥٩ .

(٤) سبق ترجمته .

(٥) سورة الرعد : الآية ١١ .

(٦) البيت من بحر الوافر ، وهو من شواهد التنحريين على مجئ «على» بمعنى «عن» ، وقائمه هر فحيف العقيلي ، كما نصادر أبى زيد ٤٨١ ، وانظر : أدب الكاتب ٣٩٥ ، والكامل ٢/ ١٩٠ ، والمقتضب ٢/ ٣٢٢ والخصائص لابن جنى ٢/ ٣١١ ، والهمع ٢/ ٢٨ ، وكذا فى جمهرة اللغة لابن دريد ١٣١٤٠ غير منسوب ، وهو على النحو التالى :

إذا رضيت على بنو نعيم لعمر الله أعجبنى رضاها

يريد رضيت عني^(١) ، قال النابغة^(١) :

فلا تتركني بالوعيد كأننى إلى الناس مطلى به القار أجرب^(٢)

يريد لا تتركني فى الناس ، فقامت «إلى» مقام «فى» ، مثل قوله : ﴿... فبى جُدوع
النخل﴾^(٣) . فاهم ذلك إن شاء الله :

أمرناهم فتركوه وفسقوا فأهلكناهم :

٤٢ - وسألت عن قول الله ، سبحانه ، ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا
فِيهَا﴾^(٤) ، فقلت : ما مخرج ذلك فى العدل ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا من الكلام الذى ذكرت لك ، أنه يضم
فى لغة العرب ، وإنما المعنى^(٥) : إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها بأمرك ، فتركوه
وفسقوا فيها ، وهذا كثير فى لغة العرب ، وفى كتاب الله ، عز وجل ، من هذا كثير
أيضاً ، ألا تسمع إلى قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ
حَكِيمٌ﴾^(٦) ، فاضمر ، والمعنى فيه كان كذا ونذا^(٧) ، ومثله قوله تعالى : ﴿وَلَوْ
أَنَّ قُرْآنًا سِيرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾^(٨) ، ثم اضمر ، فقال :
﴿بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً﴾^(٩) ، والمعنى فيه : لكان هذا القرآن ، وإنما نزل عليهم بلسانهم
الذى يعرفون ولا ينكرون^(١٠) .

(١) زياد بن معاوية بن ضباب الديلمى الغطفانى المضرى ، أبو امامة : شاعر جاهلى من الطبقة الاولى من أهل الحجاز ،
كان ينشد الشعراء ويصنفهم فى سوق عكاظ ، غضب عليه النعمان لرشايتهم بينهم ، ثم رضى عنه بعد ذلك . كان من
أحسن شعراء العرب لفظاً ومعناً ، له ديوان شعر محقق ومطبوع ، انظر الأعلام ٥٥ / ٥٥ ، وكذلك الشعر والشعراء ،
ص ٣٨ ، وخزانة الأدب ٢٨٧ / ١ و ٤٢٧ ثم ٩٦ / ٤ ، وجمهرة ابن دريد ، ص ٢٦ و ٥٢ ، والأغاني ٣ / ١١ .

(٢) البيت من بحر الطويل انظر ديوانه النابغة ، ص ٧٣ .

(٣) سورة طه : الآية ٧١ .

(٤) سورة الإسراء : الآية ١٦ .

(٥) فى الأصل : المعن .

(٦) سورة النور : الآية ٢٠ .

(٧) فى الأصل : كذى وكذى .

(٨) سورة الرعد : الآية ٣١ .

(٩) الهامش السابق .

(١٠) انظر ابن قتيبة ، ص ٢١٩ .

ألا ترى إلى قول الشاعر :

وكيف تواصل من أصبحت أمانته كابى مرحب (١)

يريد كامانة أبى مرحب ، فاضمر ، وقال آخر :

فإن المنية من يخشها فسوف يصادفها أينما (٢)

فاضمر ، وإنما أراد أينما كان من الدنيا أدركته المنية ، فاضمر ، وقد قال الله ، عز وجل ، : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣) ، ثم أضمر وفى الأرض اليهود (٤) والنصارى (٥) وعبداء الأوثان (٦) والدهرية (٧) وأصحاب النور والظلمة (٨) ، والزنادقة وعباد البدعة وغير ذلك .

(١) البيت للناطقة الجعدي ، انظر أمالي أبى على القالى ١٩٢/١ ، وسط اللكى ، ص ٤٦٥ ، وفى اللسان مادة «خلل» ٢٣٢ و «ورحب» ٤٠٠ ، وهو من شواهد سيبويه فى الكتاب ، ٢١٥١ / ، طبعه الخانجى وتحقيق الشيخ عبد السلام هارون ١٩٨٨ .. ونصه فى لسان العرب هكذا :

« وكيف تواصل من أصبحت خللته كابى مرحب » وهو من بحر المتقارب .

(٢) البيت : للنمير بن قلوب ، انظر مختارات ابن الشجرى ، ١٦/١ ، والمعانى الكبير لابن قتيبة ، ١٢٦٤/٢ ، وادب الكاتب ، ص ٢٢٨ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٥ .

(٤) اليهود أصحاب ديانة سماوية وهم أتباع سيدنا موسى ، عليه السلام ، جاءهم بشرية منزلة من عند الله وهى التوراة ، وقد اتسموا بالنظرة المادية والرعونية ، ولذلك جنحوا نحو التشبيه ، وانقسموا إلى فرق فكان الرهبانيون منهم كالمعتزلة فينا ، والقراءون كالمجبرة والمشبهة ونفوا النسخ ، وأجازوا الرجعة وحرفوا كتابهم نصاً واحكاماً وطمسوا كثيراً من حقائقه ، ومن فرقهم العنانية والعيسوية والمقاربة واليودعانية والموشكانية والسامرة . انظر الملل والنحل للشهرستانى ، ١/ ٢٥٠ - ٢٦٢ ، والمقرئى فى المواعظ والاعتبار ، ٤/ ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧ ، والطبرى فى مجمع البيان ، ١/ ٢١٧ ، ١٢٩ ، ٢٦٥ ، واعتقادات الرازى ، ص ٨٣ .

(٥) النصارى أمة سيدنا عيسى ، عليه السلام ، جاءهم بالإنجيل ، فصدقه بعض الخواريين واكذبه كثير من اليهود وكادوا له هم والرومان فرفع الله إليه ، فاختلفوا من بعده فمنهم من قال بنبوته ومنهم من قال بالوهيته ، ولا يزالون مختلفين وجعلوه لله شريكاً وتوزعتهم الآراء وحرفوا الإنجيل ومنهم : الملكانية ، والنسطورية ، واليعقوبية . انظر الملل والنحل ، ١/ ٢٦٢ - ٢٧٢ ، وابن حزم فى الفصل .. ٢/ ٨ ، والمقرئى ، ٤/ ٤٠٨ ، واعتقادات الرازى ، ص ٥٤ وابن خلدون ، ١/ ٢٢٤ ، ٢٢٥ .

(٦) عبدة الأصنام والأوثان فرق عدة اجتمعوا على إنكار البعث والنشور ، وعبادة الشركاء مع الله من الحجارة أو الخشب أو النجوم والكواكب والشمس والقمر ، وعبد بعضهم الحيوانات والطيور ، ومنهم مشركو العرب وعباد البدعة ومشركو الهند . انظر مزيد من المعلومات عن هؤلاء فى الملل والنحل ، ٢/ ٦٠١ - ٦١٣ ، والفهرست لابن النديم ، ص ٤٨٨ - ٤٨٩ .

(٧) الدهرية هم منكروا الألوهية ، ومنهم منكروا البعث والنشور ، الذين يقولون نموت ونحيا وما يجعلنا إلا الدهر ، وهم فرق عدة ، ويعتقدون اللذة والمنفعة مذهباً أخلاقياً ، ويؤمنون بالروية الطبيعية والزنادقة منهم . انظر الموسوعة الفلسفية ، ص ١٨٣ .

وإنما المعنى فيه ، ويستغفرون لمن فى الأرض من المؤمنين خاصة دون غيرهم ، تقول العرب : أما والله يافلان ، لولاى لعلمت كيف يكون حالك ، فيجزئ ذلك ويعلمون أنه من طريق الوعيد فإن لولا كذا وكذا ، لعلمت كيف يكون حالك . فافهم هذا الباب إن شاء الله .

معانى الفتنة فى القرآن الكريم :

٤٣ - وسألت عن قول الله ، تبارك وتعالى ، : ﴿ وَنَبِّئُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾^(١) ، فقلت : ما معنى هذا فى العدل ؟

١٥٩ و / قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله^(٢) / عليه : نبئوكم بالشر : نهياً عنه ، وبالخير : أمراً به ، والبلوى امتحان^(٣) ، والفتنة تخرج فى كتاب الله ، جل ثناؤه ، على عشرة وجوه فى القرآن :

١- فالوجه الأول : من الفتنة يعنى بها الشرك ، وذلك قوله : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾^(٤) ، نظيرها فى الانفال ، حيث يقول : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾^(٥) ، يقول : حتى لا يكون شرك ، ويكون الدين كله لله^(٦) .
وقال ، سبحانه ، فى البقرة : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾^(٧) ، يعنى الشرك بالله أعظم جرماً ، عند الله من القتل فى الشهر الحرام ونحوه كثير .

٢- والوجه الثانى : فتنة يعنى بها الكفر ، وذلك قوله ، عز وجل ، فى آل عمران : ﴿ بَغْيَاءَ الْفِتْنَةِ ﴾^(٨) ، يعنى الكفر^(٩) ، وكقوله ، سبحانه ، ﴿ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ﴾^(١٠) ،

= (٨) وهم الذين يعبدون إلهين هما الخير والشر أو النور والظلمة وهو عند المجوس الله والشيطان أو يزدان وأهرمان ، ولحق بهم الثنوية ومنهم المانوية والديسانية والمرقونية ، على اختلاف طفيف بينهم .. راجع اعتقادات الراسى ، ص ١٣٤ - ١٤٢ ، والملل والنحل ، ٢ / ٥٨١ ، ٦٠١ .

(١) سورة الأنبياء : الآية ٣٥ .

(٢) فى الأصل : صلوات الله

(٣) انظر لسان العرب ، ٢٠ / ٩٠ .

(٤) سورة البقرة : الآية ١٩٣ ، وانظر الكشاف ، ١ / ٢٣٦ .

(٥) سورة الانفال : الآية ٣٩ .

(٦) يقول الزمخشري : «إنى أن لا يكون فيهم مشرك قط .. ويضمحل عنهم كل دين باطل ..» ٢ / ٢٢٠ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢١٧ .

(٨) سورة آل عمران : الآية ٧ .

(٩) انظر الكشاف ١٤ / ٣٣٨ .

(١٠) سورة التوبة : الآية ٤٩ .

يعنى الكفر^(١)، كقوله ، تبارك اسمه ، فى سورة النور : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ ﴾^(٢)، يعنى كفراً^(٣)، وكقوله ، عز وجل ، فى سورة الحديد : ﴿ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾^(٤)، يقول : كفرتم وشبهتم على أنفسكم^(٥)، وكذلك كل فتنة فى المنافقين واليهود .

٣ - الوجه الثالث : يعنى به بلاء وهو المحنة ، فذلك قوله ، تبارك وتعالى ، فى العنكبوت : ﴿ أَلَمْ أَحْصِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾^(٦) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ^(٧)، يعنى ولقد ابتلينا الذين من قبلهم^(٧)، وقال لموسى ، صلى الله عليه ، : ﴿ وَفَتْنَاكَ فَتُونًا ﴾^(٨)، يعنى ابتليناك ؛ لان الله ، عز وجل ، لا يفتن نبيه ، وإنما يريد بالفتنة للنبي ، صلى الله عليه ، المحنة^(٩) .

وفى الدخان : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ ﴾^(١٠)، يعنى ولقد امتحنا الذين من قبلهم ، يعنى قوم فرعون^(١١) .

٤ - والوجه الرابع : يعنى العذاب ، وذلك قوله ، عز وجل ، : ﴿ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ﴾^(١٢)، يعنى جعل عذاب الناس فى الدنيا ، كعذاب الله فى الآخرة^(١٣) . نزلت فى عباس بن أبى ربيعة أخى أبى جهل ، لعنه الله^(١٤) ، الآية

(١) يقول الزمخشري : .. أى إن الفتنة هى التى سقطوا فيها ، وهى فتنة التخلف .. ، ٢٧٧/٢ ، وقارن باهن كثير ، ٣٩٨/٢ .

(٢) سورة النور : الآية ٦٣ .

(٣) قارن بالكشاف ٢٦٠/٣ .. ولكن ابن كثير يوافقه فيقول : .. أى فى قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة ، ٣٣٨/٣ .

(٤) سورة الحديد : الآية ١٤ .

(٥) يقول الزمخشري : محتتموها بالنفاق وأهلكتموها ، ٤١٤ / ٤٧٦ .

(٦) سورة العنكبوت : الآية الاولى .

(٧) انظر الكشاف ٤٣٩/٣ .

(٨) سورة طه : الآية ٤٠ .

(٩) انظر حديث الفتون فى تفسير ابن كثير ، ١٦٤/٣ - ١٧٠ .

(١٠) سورة الدخان : الآية ١٧ .

(١١) انظر الكشاف ٢٧٤/٤ .

(١٢) سورة العنكبوت : الآية ١٠ .

(١٣) انظر صمداح التجيبى : المصحف المفسر ، ص ٢٩٧ .

(١٤) انظر النيسابورى : اسباب النزول ، ص ٣٤٨ ، ٣٤٩ .

نظيرها فى النحل حيث يقول : ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾^(١)، يعنى من بعد ما عذبوا فى الدنيا^(٢).

٥- والوجه الخامس : يعنى به الإحراق بالنار فى الدنيا ، فذلك قوله فى «السماء ذات البروج» : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتِنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^(٣)، يعنى الذين حرّقوا المؤمنين والمؤمنات فى الدنيا^(٤).

وقال فى سورة الذاريات : ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾^(٥)، يعنى يعذبون ويحرقون بالنار فى الآخرة ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾^(٦)، يعنى حريقكم بالنار ، والآخرة ١٥٩ ظ / ليس / فيها فتن مثل فتن الدنيا ، وهذا دليل لمن عقل .

٦- والوجه السادس : من الفتنة يعنى به القتل ، وذلك قول الله ، سبحانه فى سورة النساء : ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٧)، يوقول : إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا^(٨)، وكقوله فى سورة يونس، صلى الله عليه : ﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾^(٩)، يعنى يقتلهم^(١٠).

٧- والوجه السابع : من الفتنة الصد ، وذلك قوله فى سورة المائدة : ﴿وَاحْذَرُهمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ﴾^(١١)، يقول : أن يصدوك عن بعض ما أنزل الله إليك^(١٢)، وقال فى سورة بنى إسرائيل : ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، يعنى ليصدوك^(١٣).

(١) سورة النحل : الآية ١١٠ .

(٢) انظر الكشاف ٢ / ٦٣٧ ، ٦٣٨ ، وابن كثير ، ٢ / ٦٤٩ .

(٣) سورة البروج : الآية ١٠ .

(٤) انظر الكشاف ، ٤ / ٧٣٢ ، والمصحف المفسر للتجيبى ، ص ٥٩١ ، واللسان ، ١٧ / ١٩٧ .

(٥) سورة الذاريات : الآية ١٣ .

(٦) سورة الذاريات : الآية ١٤ .

(٧) سورة النساء : الآية ١٠١ .

(٨) انظر شرح ذلك فى سياق آيات الجهاد وجواز قصر الصلاة فى الحرب .. بقول الزمخشري : « والمراد بالفتنة : القتال والتعرض بما يكرهه » ، ١ / ٥٥٩ .

(٩) سورة يونس : الآية ٨٣ .

(١٠) ظن ابن كثير ومن قبله ابن جرير أن المقصود بالفتنة هو إكراههم على الكفر ، ولكن الزمخشري يصيب فيقول : « يريد أن يعذبهم » ، ٢ / ٨٣ .

(١١) سورة المائدة : الآية ٤٩ .

(١٢) انظر التجيبى ، ص ١١٦ ، واللسان ، ١٣ / ٣٢٥ .

(١٣) فى الاصل : ليصدونك .

٨- والوجه الثامن من الفتنة : يعنى به الضلالة ، فلذلك قوله ، عز وجل ، فى الصافات : ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ (١٦١) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾ (١) ، يعنى ما أنتم عليه بمضلين من أحدٍ إلا من هو صال الجحيم ، وقال فى سورة المائدة : ﴿ وَمَنْ يُدِ اللَّهُ فَتْنَهُ ﴾ (٢) ، يقول : من يرد الله ضلالته ، فلن تملك له من الله شيئاً .

والله ، عز وجل ، لا يضل به إلا من استحق الضلال ؛ وذل قوله ، عز وجل ، ﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ (٣) .

٩- والوجه التاسع من الفتنة : يعنى به المذرة ، وذلك قوله ، عز وجل ، فى سورة الأنعام : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتْنُهُمْ ﴾ (٤) ، يعنى ثم لم تكن فتنتهم ، يعنى ثم لم تكن معذرتهم إلا أن قالوا : والله ربنا ما كنا مشركين .

١٠- والوجه العاشر من الفتنة : قوله ، عز وجل ، فى الأعراف : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا فَتْنُكَ ﴾ (٥) ، يقول إن هى إلا محنتك .

معانى العدوان فى القرآن الكريم :

٤٤ - وسألت عن قول الله ، سبحانه ، : ﴿ فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١٩٣) ، (٦) ، يقول : لا سبيل إلا على الظالمين ، وقلت : ما العدوان ؟ .

(١) سورة الصافات : الآيتان ١٦١ ، ١٦٢ .

(٢) سورة المائدة : الآية ٤١ .

(٣) انظر الكشف ١٤ / ٣٤ ، والتعليق بالهامش . ويمكنك التفريق بين هل يضل الناس ابتداءً ، أم يضلهم استحقاقاً على كفرهم ؟ وهذا الإضلال عبارة عن ترك اللطف بهم ، أو عدم توجيه العناية بالهداية إليهم .

(٤) سورة البقرة : الآية ٢٦ . انظر معانى «الضلال» فى القرآن الكريم للهادى يحيى بن الحسين فى : كتاب فيه معرفة الله من العدل والتوحيد ، ج٢ / ٨٣ ، ٨٤ ، تحقيق د / محمد عمارة ضمن مجموع رسائل العدل والتوحيد ، طبع دار الشروق ، ثانية ، ١٩٨٨ . ثم قارن ذلك بما ذكره ابن قتيبة فى كتابه : «تأويل مشكل القرآن» حول معانى الضلال فى القرآن الكريم ، ص ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، وكذا فى كتابه «المعانى الكبير» طبعة حيدرآباد سنة ١٣٦٨هـ : ج٢ / ١٩٩٥ وما بعدها .

(٥) سورة الأنعام : الآية ٢٣ .

(٦) قال ابن قتيبة عن الفتنة هنا أنها الاختبار ، أما الزمخشري فقال : كفرهم أو جوابهم . انظر المشكل ، ص ٤٧٢ - والكشاف ، ١٢ / ٢ .

(٧) سورة الأعراف : الآية ١٥٥ .

(٨) سورة البقرة : الآية ١٩٣ .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : العدوان على وجهين فى القرآن :

١- فالوجه الأول : قوله ، سبحانه ، ﴿ فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١٩٣) ، يقول : لا سبيل على الظالمين .

٢- والوجه الآخر : كقول موسى ، صلوات الله عليه ، فى سورة القصص : ﴿ أَيُّهَا الْأَجْلِينَ قُضِيَتْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ (١) ، يقول : فلا حجة على .

الأجل :

٤٥ - وسألت : ما الرد على من زعم أن القاتل لو لم يقتل المقتول لمات فى تلك الساعة بعينها ؟

١٦٠ و / قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام (٢) : لهذه المسألة جوابات كثيرة يجزئ منها ما سنذكره ، إن شاء الله .

١- فنقول : لو كان كل مقتول يقتل ، لو لم يقتل لمات فى ذلك الوقت ، ولم يعيش طرفه عين ؛ لكان على قود قولكم ، أن من قصد إلى أنعام قوم من بقر وإبل وغنم فذبحها عن آخرها ، أنه - على نحو قولكم - لا يجب عليه لوم ولا ذم ولا غرامة ، بل يجب أن يشكر ويحمد ويحسن مكافأته والثناء عليه ؛ لأنه لو لم يذبحها لماتت كلها ، على زعمكم ، وكان أهلها لا ينتفعون بشئ منها لا بلحم ولا بجلد (٣) . وهذا القول خارج من حكم الإسلام ، ومفارق لما جاء به محمد ، عليه السلام .

٢ - ومن الحجة على من قال : إنه لو لم يقتل مات ، وأن من قتل بأجله ، وأنه لم يكن ليجوز ذلك الذى قتل فيه ؛ لأن قتله موته الذى حكم الله به عليه .

فيقال لمن قال هذا القول : مات قول فيمن قتل رجلاً هل يقتل به أم لا ؟ ..

فإن قال : يقتل به .. فقد جورَّ الله ، عز وجل ، فى فعله ؛ لأنه حكم عليه بالقتل وجعله موتاً ، فلم يكن هذا القاتل ليقدر أن يخرج ، مما جعل الله وحكم به عليه ،

(١) سورة القصص : الآية ٢٨ .

(٢) فى الاصل : عليهما .

(٣) فى الاصل : بلحم .

فإذا حكم عليه بأمر وعذبه فيه ، فقد ظلمه ، وعز الله سبحانه عن ذلك وجل عن ظلم العباد ، أو أن يأمر بأمر ويعاقب عليه ، وأن يرضى ما سخط أو يسخط ما رضى .

والقائل بهذا لا يرضى لنفسه لو كان له عبد فأمره بأمر ، فلما أنفذه عاقبه عليه ، كان ذلك ظلماً وعدواناً ، ولنفاه عن نفسه ، ولما إذا أنطق لسانه أن ينسب الظلم إلى من هو فوقه ممن يخافه ١٩

فكيف يقول بذلك قائل أو يتكلم به متكلم ، والله ، عز وجل ، ينفي ذلك عنه ؛ ويقول : ﴿ وَالسِّينَ بِالسِّينِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ﴾ (١) ، ويقول : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (٢) ، ويقول ، عز وجل ، : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (٣) ، وقوله : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ (٤) ، وإنما السلطان الذى جعله الله للولى ، أن يقتل قاتله ، وكيف يقتل من قتل أخاه ، والله حكم بذلك عليه وجعله له موتاً ١٩ ..

هذا قول فاسد مدخول ، لا يقول به مؤمن ، ولا يتكلم به عاقل ولا عالم ؛ لانه يلزم ، من قال هذا ، الظلم لله ، سبحانه ، والتجوير والتكذيب لكتابه ، وعز الله وجل عن ذلك .

١٦٠ ظ / ٣ - ومن الحجة فى ذلك قول الله ، عز وجل ، / ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٥) ، فواجب عليهم العذاب فى فعلهم ، ولو كان فعلهم هو الموت الذى أراد أن يجعله بأيديهم ، لما عذبهم فيما حكم عليهم ؛ لانه ، سبحانه ، يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٦) ، فنفى (٧) الظلم عن نفسه ، وأعلمنا أن الظلم من العباد لأنفسهم ، بارتكابهم لمآلهاهم عنه ، وحذرهم إياه .

(١) سورة المائدة : الآية ٤٥ . فى الاصل : النفس بالنفس !

(٢) سورة الإسراء : الآية ٣٣ .

(٣) سورة النساء : الآية ٩٣ .

(٤) سورة الإسراء : الآية ٣٣ .

(٥) سورة آل عمران : الآية ٢١ .

(٦) سورة يونس : الآية ٤٤ .

(٧) فى الاصل : فنفا .

ومن جور الله ، سبحانه ، فى فعله ، وقال عليه بما هو نفاه عن نفسه ، فقد كفر واستوجب بكذبه ، النار وساءت مصيراً .

وهذه الحجج من كتاب الله ، سبحانه ، وعن رسوله ، صلوات الله عليه ، وعلى ما يطول شرحه ويكثر ذكره . وفى أقل مما ذكرنا كفاية ، والله الحمد كثيراً ، كما هو أهله ومستحقه ^(١) .

لم خلق الله الحيوانات الضارة لبني آدم؟

٤٦ - وسألت فقلت : ما معنى خلق الحية والعقرب ، وفيهما الضرر على الناس ، وكان أولى فى الحكمة وأقرب إلى الرحمة أن لا يخلق شيئاً من هذه المخلوقات الضارة لبني آدم التى تضرهم؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : إن من عدل الله ، سبحانه ، ورحمته وحكمته ، خلق الحيات والعقارب ؛ لأن فيها من التذكرة والتخويف ، لما هو أشد منها من عذاب جهنم المقيم ، ما جعل فيه حذراً وزجراً عن الاقتحام على المعاصى .

ولولا ذلك أيضاً ، ما درى الناس ما فضل العافية على البلاء ، ولا السلامة على الشفاء ، ولا عرفوا الفرق بين النعمة والنقمة .

وفى ألم ذلك السم وشدة حريقه ، من التحذير للعباد ما يورث المنفعة والتوبة ، والكف عن الإقدام على ما يسخط الله ، عز وجل .

وإنما هو حريق ساعة ، ثم يموت أو يسلم ، فكيف بالعذاب الدائم الذى أعد الله ، عز وجل ، لمن عاداه وعندَ أمره . . . فالمصاب بالسم يعتبر ، والناظر إليه يعتبر ، كل ذلك حكمة ورحمة ، فافهم ذلك ، إن شاء الله .

(١) انظر مزيداً من التفصيل حول هذه المسألة فى رسالة الإمام يحيى بن الحسين : الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية ، ١٥٣/٢ ، المسألة التاسعة وهى تدور حول إذا ما كانت الآجال موقنة أم لا ؟ ومن الذى وقتها ، وكذلك كتاب النجاة للإمام أحمد بن يحيى بتحقيقنا وطبع دار الآفاق العربية .

وقولك : لم خلق الله الحية والعقرب ، وفيهما من الأذى ما قد سميت ، والله ، عز وجل ﴿ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾^(١) ، وليس لاحد أن يقول : لم خلق ما يضر ، والله ، عز وجل : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾^(٢) ، وخلقه كله حكمة ، وفي خلقه دلائل وعبرة ، نسأل الله ، لنا ولك ، الهداية بمنه ورحمته .

ما معنى عدم فقه الكفار بقلوبهم أو رؤيتهم بأعينهم :

٤٧ - وسألت عن قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾^(٣) الآية^(٤) .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : الجواب فى ذلك أنهم كانوا عن الحق مما عن استماعه من غير عمى ولا صمم كان بهم ، والعرب تكلم بهذا فى قولها من ذلك ١٦١ / ان / الرجل إذا كلم رجلاً ، فلم يرفع لكلامه رأساً ، قال : أنت أصم عن قولى وأعمى عما أريد منك ، قال الشاعر نحو ذلك :

أعمى إذا ماجرتى خرجت حتى يوارى جارتى السترُ
وأصم عما كان بينهما سمعى وليس يخونه وقر^(٥)

وفى هذا البيت الأخير إضماراً أيضاً ، فافهم الا ترى كيف قال : وأصم عما كان بينهما ، ولم يذكر اثنين ، وإنما ذكر جارة واحدة ، ثم قال : بينهما . فصارا اثنين ، وذلك أنه أرادها وزوجها ، فاضمر الزوج ، وهذا ليس من مسألتك ، ولكن زدناك حجة فى الإضمار ، فاعلم ذلك إن شاء الله^(٦) .

معنى السرفى آية البقرة ﴿ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُمْ سِرًّا ﴾ :

٤٨ - وسألت عن قوله ، سبحانه ، : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُمْ سِرًّا ﴾^(٧) .

(١) سورة آل عمران : الآية ٤٧ .

(٢) سورة الانبياء : الآية ٢٣ .

(٣) سورة الاعراف : الآية ١٧٩ .

(٤) هناك سؤال محذوف تقديره : ما معنى هذا .. هل يكلف الله من لا يفقه ولا يسمع ولا يرى بالإيمان ؟

(٥) يقول عنتره : وأغض طرفى ما هدت لى جارتى حتى يوارى جارتى ماواها . الديوان ، ١٥٤ .

(٦) انظر مزيداً من التفصيل حول هذه المسألة فى رسالة الرد على ابن الحنفية للإمام يحيى ، ٢ / ٢٤٠ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢٣٥ .

قال أحمد بن يحيى ، (عليهما) ^(١) السلام ، : السر فى لغة العرب ، هو النكاح ،
معروفاً عندهم غير منكر ، قال أعشى قيس ^(٢) .

فلا تدنون من حُرّةٍ إن سَرَّها عليك حَرَامٌ فانكحَن أو تابدا ^(٣)

والتأبيد ترك النكاح ، مشتق من التوحش ، والدليل على ذلك قول لبيد بن ربيعة
الكلابى ^(٤) حيث يقول :

عفت الديارُ محلها فمقامها بمنى تأبد غولها فرجامها ^(٥)

والتأبد عندهم معروف غير منكر ؛ وجماعة الوحش الأوابد .

وقال امرؤ القيس بن حجر الكندى ^(٦) :

ألا زعمت بسباسة اليوم أننى كبرت وأن لا يُحسن السرُّ أمثالى ^(٧)

معانى الطاغوت :

٤٩ - وسألت عن الطاغوت ومعانيه ، فقلت ﴿زيادة من الهامش﴾ ^(٨) فى القرآن مرة
مذكراً ومرة مؤنثاً ، ومرة جماعةً ، فما معنى ذلك ؟ أعلى الله ذكرك .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : تفسير الطاغوت على ثلاثة أوجه فى
القرآن :-

١ - الوجه الأول من الطاغوت : يعنى به الشيطان ، فذلك قوله فى سورة البقرة :
﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ ^(٩) ، يعنى به الشيطان ، فنظيرها فى سورة النساء

(١) فى الأصل : عليه .

(٢) سبق ترجمته .

(٣) البيت : فى الأمالى لاهى على القالى ١/ ١٢٩ ، وجاء على النحو التالى : « فلا تنكحن » جارة ... وهو من بحر الطويل .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) أول معلقة لبيد ، انظر جمهرة اشعار العرب ، للقرشى ، ص ١٢٩ ، وهى من بحر الكامل .

(٦) سبق ترجمته .

(٧) انظر ديوان امرئ القيس ، ص ١٠٦ ، والجمهرة لابن دريد ١/ ٨٢ ، والبيت من بحر الطويل ، وجاء على هذا النحو
« ... والا يحسن اللهو أمثلى » .

(٨) زيادة من الهامش .

(٩) سورة البقرة : الآية ٢٥٦ .

حيث يقول : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ ^(١) ، يعنى فى طاعة الشيطان ، فهذا مذكر .

٢- الوجه الثانى من الطاغوت : يعنى الأوثان ، فذلك قوله فى سورة الزمر يقول : ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ ^(٢) ، يعنى الذين اجتنبوا عبادة الأوثان؛ فجامعة الأصنام مؤنثة .

٣- والوجه الثالث من الطاغوت : فقد جاء فى الرواية أنه يعنى به كعب ابن الأشرف اليهودى ^(٣) الذى قتلته رسول الله ، صلى الله عليه وعلى اله ١٦١ ظ / وسلم / فذلك قوله فى سورة البقرة : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ﴾ ^(٤) ، فهذا جماعة ، فافهم ذلك إن شاء الله ^(٥) .

تفسير معنى خوف موسى :

٥٠- وسألت عن قوله ، عز وجل ، : ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ ^(٦) . فقلت : كيف خاف ، صلوات الله عليه ، فى ذلك المقام العظيم ؟ وقد علم أن الله ، عز وجل ، لا يخذله فيه ، وهو ولى الله ورسوله ، صلى الله عليه ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما ^(٧) : إنما خوف موسى ، صلى الله عليه ، على قومه أن يُفْتَنُوا ، لما عاينوا من فعل السحرة ، أو أن يسبق إلى قلوبهم أن حركة الحبال والعصى على حقيقة ، إذ ليس لهم مثل بصيرة موسى ، صلى الله عليه ، فاما

(١) سورة النساء : الآية ٧٦ .

(٢) سورة الزمر : الآية ١٧ .

(٣) كعب بن الأشرف الطائى ، من بنى نهبان : شاعر جاهلى . كانت امه من «بنى النضير» فدان باليهودية . وكان سيداً فى أخواله . بقم فى حصن له قريب من المدينة ، أدرك الإسلام ولم يسلم . وأكثر من هجاء النبى ، ﷺ ، وأصحابه ، كما قام بتحريض القبائل عليهم وإيذائهم ، والتشبيب بنسائهم . وحرش قريش والأحزاب بعد «بدر» ودعاهم للثأر من المسلمين ، فأمر النبى ، ﷺ ، بقتله ، فقتله نفر من الأنصار فى حصنه بالمدينة . انظر ترجمته فى الاعلام ٣٢٥/٥ ، وكذلك الروض الانف ١٢٣/٢ ، وابن سلام الجهمى فى الطبقات ، ص ٢٣٨ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٥) انظر يحيى بن الحسين : الرد على ابن الحنفية ، ٢/٢١٣ .

(٦) سورة طه : الآية ٦٧ ، وقارن بالكشاف ، ٧٤/٢ .

(٧) فى الأصل : عليه .

هو صلوات الله عليه ، فقد كان واثقاً عالماً أن الله ، جل ثناؤه ، لا يخذله ولا يشمت به عدوه ، وأن أعداءه لا يظهرون عليه فى ذلك المقام الشريف .

معنى المكر:

٥١- وسألت عن قول الله - سبحانه - : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾^(١) ، فقلت : كيف مكر الليل والنهار ، وهل لهما مكر ١٢ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنما عنى ، تبارك وتعالى ، مكرهم بالليل والنهار الذى حاق بهم ، ولو كان مكر الليل والنهار الذى حاق بهم ، بأنفسهما ، لم يجز فى العدل أن يؤاخذهم بفعل غيرهم ، وهذا جائز فى لغة العرب ، يقول : الرجل : أَكَلُ اللَّيْلِ يَضُرْنِي ، وشرب الليل يتعبنى ، وسهر الليل يتعبنى^(٢) .

وإنما المعنى فى ذلك كله ، أنه يقول : أَكَلَى بِاللَّيْلِ وَشَرَبَى وَسَهَرَى ؛ لا أن الليل فعلاً يطالب به الآدمى ، قالت خنساء الأسلمية^(٣) تذكر ناقة فقدت ولدها ، وأن جزعها على أخيها صخر كجزع الناقة على ولدها :

ترعى إذا نسيت حتى إذا ذكرت فإنما هى إقبال وإدبار^(٤)

تقول إنما الناقة مقبلة ومدبرة فسيرتها إقبالاً وإدباراً ، ومثله قول أعشى بكر :

جياذك فى الصيف فى نعمة تصان الجلال وتعطى الشعيرا^(٥)

يريد تصان بالجلال ، فاضمره .

(١) سورة سبا : الآية ٣٣ . انظر الكشاف ، ٥٨٥/٣ .

(٢) فى الاصل : يعنى .

(٣) قماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد ، الرياحية السلمية ، من نبي سليم ، من قيس عيلان ، من معنى ، أشهر شوارع العرب وأشهر من على الإطلاق ، أدركت الإسلام فأسلمت ، واجود شعرها فى رثاء أخويها (معاوية وصخر) ، عرفت بالصبر والثبات وظهر ذلك جلياً بعد استشهاد ابنائها فى القادسية ، ولها ديوان شعر مطبوع .. انظر الاعلام ، ٨٦/٢ ، وشرح الشواهد ، ص ٨٩ ، وعلام النساء ، ٣٠٥/١ .

(٤) البيت فى الديوان ، ص ٤٨ طبعة دار صابر بيروت ١٩٦٣ م على النحو التالى :

ترتع ما رتعت ، حتى إذا ذكرت فإنما هى إقبال وإدبار .

(٥) البيت فى الامالى ٧٥/١ ، وهو من بحر المتقارب ، وقد جاء عند المؤلف و«حيال» وهو خطأ .. وكذلك «تعطى» بدلاً من تنطى «فى الامالى» ، وهو على النحو التالى :

جياذك فى الصيف فى نعمة تصان الجلال وتنطى الشعيرا .

معاني النظر في القرآن الكريم :

٥٢- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾^(١) ، فقلت : ما معنى النظر في هذا الموضوع ؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : النظر ثلاثة وجوه :-

١- نظر البصر : وذلك لا يجوز على الله ، تبارك وتعالى .

٢- ونظر العلم والذكر ؛

٣- ونظر العطف ، كقول الرجل للرجل : انظر الله إليك ؛ أى أحسن الله إليك .

ونظر العلم فهو ما يكون من العلوم مثل / نظر العين والذكر ، فنقول : ذكرنى فلان بخير ، أى أحسن بى الظن^(٢) ، انظر إلى نظر الله إليك ، أى بخير مثله ، ويقول الرجل لصاحبه : لا سمع الله لك . والله ، عز وجل ، يسمع ، وإنما يعنى به الداعى ، لا استجاب له دعاءه ، وكذلك قوله : سمع الله لمن حمده . والله ، عز وجل ، يسمع من يحمده ومن لم يحمده^(٣) .

قال الشاعر :

دعوتُ الله حتى خفتُ أن لا يكون الله يسمع ما أقوله^(٤)

يعنى أن لا يستجيب لى دعائى .

الكبائر في كتاب الله :

٥٣- وسألت عن الكبائر التى توجب النار .

قال أحمد بن يحيى ، رضى الله عنه : فى كتاب الله ، تبارك وتعالى ، أربعة عشرة كبيرة من أتى واحدة منها ، ثم مات غير تائب دخل النار .

١- فأولهن الشرك بالله ، عز وجل ، وذلك قوله ، عز وجل ، فى سورة الحج : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾^(٥) .

(١) سورة آل عمران : الآية ٧٧ .

(٢) بالهامش : فى النسبة القطر .

(٣) انظر القاسم : المسترشد ، ص ٥٧ ، ٦٩ بتحقيقنا .

(٤) البيت : لم أجده .

(٥) سورة الحج : الآية ٣١ .

٢- والثانية أكل أموال اليتامى ، وذلك قوله ، تعالى : فى سورة النساء : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ (١) .

٣- والثالثة أكل الربا : قال الله ، عز وجل ، : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ (٢) .

٤- والرابعة قذف المحصنات : وذلك قوله ، عز وجل ، فى سورة النور : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٣) .

٥- والخامسة الفرار من الزحف : وذلك قوله ، عز وجل ، فى سورة الانفال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴾ (٤) .. إلى آخر الآية (٥) .

٦- والسادسة التعرب بعد الهجرة : وذلك قوله ، سبحانه ، فى سورة محمد ، صلى الله عليه ، : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾ (٦) .

٧- والسابعة قتل المؤمن : وذلك قوله ، عز وجل ، فى سورة النساء : ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (٧) .

٨- والثامنة / عقوق الوالدين : وذلك قوله ، سبحانه ، فى سورة بنى إسرائيل : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴾ (٨) ، ثم ذكر بعد ذلك فى سورة الانعام ، وذلك قوله ، عز وجل ، : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ... ﴾ (٩) .

٩- والتاسعة استغناء الرجال بالرجال : وذلك قوله تبارك وتعالى ، فى الشفاء على نبيه لوط ، صلى الله عليه ، وذكر قومه فى سورة الشعراء ، حين يقول : ﴿ أَتَأْتُونَ

(١) سورة النساء : الآية ١٠ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٧٥ .

(٣) سورة النور : الآية ٢٣ .

(٤) سورة الانفال : الآية ١٥ .

(٥) سورة محمد : الآية ٢٥ .

(٦) سورة النساء : الآية ٩٣ .

(٧) سورة الإسراء : الآية ٢٣ .

(٨) سورة الانعام : الآية ١٥١ .

الذُّكْرَانِ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ ﴿١﴾، ثم ذكر ما نزل بهم في سورة هود ، صلى الله عليه ؛ وذلك قوله ، عز وجل ، ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مُنْقُودٍ﴾ ﴿٨٢﴾ ﴿٢﴾.

١٠- العاشرة الزنا : وذلك قوله ، سبحانه ، في سورة بنى إسرائيل : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿٣﴾.

١١- والحادية عشرة شهادة الزور : وذلك قوله ، سبحانه ، في سورة الفرقان : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ ﴿٧٢﴾ ﴿٤﴾.

١٢- والثانية عشرة كتمان الشهادة : وذلك قوله ، عز وجل ، في سورة البقرة : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٤٠﴾ ﴿٥﴾.

١٣- والثالثة عشرة الفساد في الأرض : وذلك قوله ، تبارك وتعالى ، في سورة المائدة : ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿٦﴾.

١٤- والرابعة عشرة إيذاء المؤمنين : وذلك قوله ، سبحانه ، في سورة الاحزاب : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿٧﴾.

الفاقع الشديد الصفرة :

٥٤- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ ﴿٨﴾ . فقلت : وما الفاقع في الكلام ؟ ..

(١) سورة الشعراء : الآيات ١٦٥ - ١٦٦ .

(٢) سورة هود : الآية ٨٢ .

(٣) سورة الإسراء : الآية ٣٢ .

(٤) سورة الفرقان : الآية ٧٢ .

(٥) سورة البقرة : الآية ١٤٠ .

(٦) سورة المائدة : الآية ٣٣ .

(٧) سورة الاحزاب : الآية ٥٨ .

(٨) سورة البقرة : الآية ٦٩ .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما ، الفاقع فى لغة العرب الشديد الصفرة ، تقول العرب : أصفر فاقع ، وأبيض يقق ، ولهق أيضاً ، وأخضر ناضر ونضر / وأحمر قانٍ وناضر ، وأسود حالك وحابك ، معروف كل ذلك فى اللغة غير مستنكر ، قال الله ، عز وجل ، : ﴿ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴾ (٦٩) ﴿ ١ ﴾ .

هل خلق الله أفعال عباده ؟..

٥٥- وسألت ما الدليل على أن الله ، تبارك وتعالى ، لم يخلق أفعال العباد وأن فعل العباد غير مخلوق من رب العالمين ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : الدليل على ذلك من كتاب الله ، سبحانه ، ومن الاحتجاج بالحق الواضح الثابت فى العقول ، من ذلك قوله ، عز وجل ، : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ (٢) ، لما كان ظلم العباد ليس بمتمكن علمنا أنه ليس من صنعه .

، وقوله ، عز وجل ، : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَآكَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (١٠٣) ﴿ ٣ ﴾ .

ونحن نعلم أن الله ، عز وجل ، خلق الانعام ، وإنما نفى (٤) عن نفسه جعل ما جعلوه ، والشق الذى جعلوه فى آذان الانعام ، فعلمنا أن الذى نفاه الله عن نفسه هو كفر العباد .

وقال ، عز وجل ، : ﴿ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ ﴾ (٥) .

فلما كان الكفر متفاوتاً متناقضاً ، علمنا أن الكفر ليس من خلقه ، وقال ، عز وجل ، : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ السَّالِئِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ (٤) ﴿ ٦ ﴾ .

وقال ، عز وجل ، : ﴿ أَنْ اللَّهُ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٧) ، فهو ، عز وجل ، لم يتبرأ من

(١) الهامش السابق .

(٢) سورة النمل : الآية ٨٨ .

(٣) سورة المائدة : الآية ١٠٣ .

(٤) فى الاصل : نفا .

(٥) سورة الملك : الآية ٣ .

(٦) سورة الاحزاب : الآية ٤ .

(٧) سورة التوبة : الآية ٣ .

خلقهم ولا من موتهم ولا من حياتهم ، وإنما برئ من فعلهم ، وفي هذا الباب أدلة كثيرة يطول بها الشرح ، وفيما ذكرنا لك كفاية ، إن شاء الله .

النفس :-

٥٦- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿ وَيَحذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ ^(١) ، وقلت : إنما النفس تكون للمخلوقين ؟! ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : معنى ﴿ وَيَحذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ يعنى إياه ، وذلك موجود فى لغة العرب ^(٢) ؛ يقول الرجل : نزلت فى نفس الجبل ، أى فى الجبل ، وفى نفس الوادى ، وليس للوادى نفس ولا للجبل ، وتقول أيضاً : هذا نفس الخبير ، وليس للخبير نفس ، وكذلك : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ ^(٣) ، يقول : تعلم ما فى نفسى ، ولا أعلم ما عندك . وقال الأعشى البكرى فى نحو ذلك .

يوماً بأجود نائل منه إذا نفس البخل تهمت سؤالها ^(٤)

١٦٣ ظ / والنفس لا تجهم السؤال ، وإنما المتجهم الرجل ؛ لأنه يدعى أن البخل يتجهم سؤالها له .

هل يكون من لا إيمان له ، له إيمان قليل ؟

٥٧- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٥) ، وقلت كيف / يخرج هذا القول حيث قال : ﴿ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٥) ، وهم لا إيمان لهم من الاصل ، وقد صبره قليلاً ؟! ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : يجوز ذلك على نحو قولك للرجل الذى تخاطبه ، وهو لا خير عنده البتة : ما أقل خيرك . جائز فى اللغة ، وكقولك : ما أقل راحة أهل النار . تريد لا راحة لهم البتة ، وكقولك : ما أقل الناس فى

(١) سورة آل عمران : الآية ٢٨ .

(٢) انظر القاسم : كتاب العدل والتوحيد ونفى التشبيه ، ١/ ١٣٨ ، والمسترشد ، ص ٢٩ ، بتحقيقنا .

(٣) سورة المائدة : الآية ١١٦ .

(٤) البيت فى ديوانه ، ص ٢٤ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٨٨ .

بلد كذا كذا . وهى بلد ليس بها إنسان واحد . وقال عمرو بن معدى كرب (١) فى نحو ذلك :

وكم من غابط من دون سلمى قليل الأنس له به كتيع (٢)

فقال : الأنس فنسبه إلى القلة ، ثم قال : ليس به كتيع ، يعنى ليس به إنسان واحد .

ومن ذلك قول النبى ، صلى الله عليه وعلى آله ، فى حديث ابن مسعود ليلة وفد الجن ، : «لو أطاعونا لدخلوا الجنة أجمعين أكتعين» (٣) ، وقالوا - يعنى باكتعين - : إنه لا يتفادر منهم صغير ولا كبير ، ذكر ولا أنثى .

كيف يصرف الله عن آياته؟

٥٨- وسالت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿سَاصْرِفْ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ (٤) ، والآيات فدلالة وهدى ونور . كيف جاز أن يصرف الله ، تبارك وتعالى ، عن آياته الخلق ، وهو الذى دعاهم إليها وإلى قبولها ١٩..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : ليس المعنى حيث ذهبت ، ولا كما توهمت من أنه ، عز وجل ، يصرف عن آياته عباده من طريق الصد لهم والصرف (عن) (٥) اتباعها ، وإنما المعنى (٦) أنه ، جل ثناؤه ، يصرف أعداءه والمفسدين فى أرضه عن

(١) عمرو بن معدى كرب بن ربيعة بن عبد الله الزبيدى : فارس الهمن ، وصاحب السفارات المذكورة ، وفد على المدينة سنة ٩ هـ ، فى عشرة من بنى زبيد ، فأسلم وكذلك قومه أسلموا وعادوا . ولما توفى النبى ، صلى الله عليه وسلم ، ارتد عمرو فى الهمن ، ثم رجع إلى الإسلام ، فبعثه أبوبكر إلى الشام ، فشهد اليرموك ، وذهبت فيها إحدى عينيه ، وبعثه عمر إلى العراق شهد القادسية . وكان عصى النفس ، أبيها ، فيه قسوة الجاهلية ، يكنى أبا ثور ، وأخبار شجاعته كثيرة ، له شعر جيد أشهره قصيدته التى يقول فيها :

«إذا لم تستطع شيئاً فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع» . انظر ترجمته فى الاعلام ٨٦/٥ ، وانظر كذلك طبقات ابن سعد ٣٨٣/٥ ، وسط اللآلى ، ص ٦٣ و ٦٤ .

(٢) البيت : فى الكامل للمبرد ، ص ٦٥٧ ، ٨٧٥ .

(٣) حديث الجن فى البخارى ٢٠٨/٧ (كتب مناقب الأنصار ، باب ذكر الجن) حديث رقم ٣٨٥٩ ، ٣٨٦٠ ، وأبو داود ٩/١ (كتاب الطهارة ، باب ما ينهى عنه أن يستنجى به) حديث رقم (٢٦) ، والترمذى ٣٥٦/٥ (كتاب تفسير القرآن ، باب ٤٦ سورة الاحقاف) حديث رقم (٣٢٥٨) ، وأحمد فى مسنده ٥٤٨/١ .

(٤) سورة الاعراف : الآية ١٤٦ .

(٥) زيادة من الهامش .

(٦) فى الاصل : المعنا .

إبطال آياته وإفسادها ، وإدخال العيب فيها ، بما أظهر من دلائلها وعجائبها ومحجها ونورها وبراهينها العظيمة ، قولك الرجل : سأمنعك من فلان ، أى أمنعك من أذاه ، وإدخال المكروه عليه ^(١) ، وذلك جائز فى اللغة .

التزيين

٥٩- وسألت عن قول الله ، عز وجل ، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ ^(٢) ، وقلت : كيف مخرج التزيين ها هنا ؟

قال أحمد يحيى ، عليهما السلام : هذه المسألة تخرج على وجهين وكلاهما حسن ، /
١- أما أحدهما : فإنه يقول : زينا لهم أعمالهم من الطاعات ، فتركوها وهم يعمهون .

٢- وأما الوجه الآخر : فإنه يجوز على الإمهال ، كنحو ما تقول العرب : أنا الذى زينت لك عملك ، وأنا الذى أفسدتك ، وهو لم يزين له عمله ، ولم يفسده ؛ ولكنه أمهله ، ولم يغير عليه ولم يمنعه ، فكان تركه له وإمهاله إياه مزيناً له فعله ، إذا لم يحل بينه وبينه ، ولم يمنعه ، ولو منعه لم يكن من ذلك شئ . فالله ، عز وجل ، لم يفسد / ١٦٤ و / يقسر العباد على الطاعة قسراً / ولم يمنعه من المعصية جبراً ، ولو فعل ذلك ، سبحانه ، ماجاوز أحد أمره ، ولكنه أمر تخبيراً ونهى ^(٣) تحذيراً ، فلم يقطع كرهاً ولم يعص مغلوباً ؛ ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ^(٤) ؛ وإنما مخرج زينا على مجاز الكلام .

وقال ، جل ثناؤه ، : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ ^(٥) ، يعنى بالتحبيب والتكريه والامر والنهى ، وما وعدوا وأوعدوا من الجنة والنار ، لا جبراً على طاعته ولا على معصيته ، عز الله وتعالى عن ذلك علواً كبيراً ^(٦) .

(١) قارن بالكشاف ، ٢ / ١٥٨ .

(٢) سورة النمل : الآية ٤ .

(٣) فى الأصل : نه .

(٤) سورة الانفال : الآية ٤٢ .

(٥) سورة الحجرات : الآية ٧ .

(٦) انظر فى كتاب الرد على ابن الحنفية : المسألة الثامنة عشرة : هل يزين الله لعباده بالإرادة دون الامر ٢ / ٢٠٥ .

٦٠- وسألت عن قوله ، عز وجل ، ﴿ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾ (٧٠) ﴿ (١) ،
وقلت : كيف جاز ليوسف ، صلى الله عليه ، أن يرمى بالسرقة ، من قد علم أنه (لم)
يسرق صواعه ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : قد قيل فى هذه المسألة بجوابات كلها تجوز فى
لغة العرب ، وثبت العدل والبراءة ليوسف ، صلى الله عليه ، من الظلم والإثم :
من ذلك أنا ذاكره ، فافهمه إن شاء الله .

١- أما الوجه الأول فقالوا : إنه يجوز أن يكون المنادى نادى (٢) بغير أمر يوسف ،
صلى الله عليه ، فحكى الله ، عز وجل ، عن المنادى .

٢- وإما أن يكون أمر بوضع الصواع فى الرحل ، بغير علم المنادى الذى ناداهم
بالسرقة ، فلا يكون المنادى تعمد كذباً .

٣- وذكر عن أمير المؤمنين على ، صلوات الله عليه ، أن يوسف ، صلوات الله
عليه ، أمر المنادى بذلك ، وأضمر فى نفسه : إنكم لسارقون لى ، سرقتمونى من أبى ،
وطرحتمونى فى الحب ؛ وهذا حسن .

٤- وقول آخر قال : إن يوسف ، صلى الله عليه ، قال هذا على الاستفهام ، إنكم
لسارقون ؟ ، على معنى : ﴿ وَذَا التُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ (٣) على
طريق الاستفهام ؛ لأن نبي الله ، صلى الله عليه ، لا يظن أن الله ، عز وجل ، لا يقدر
عليه ، والعرب تستفهم بغير ألف فى كلامها ، قال الشاعر .

لعمرك ما أدري وإن كنت دارياً شعيب بن سهم أم شعيب بن منقر (٤)

يريد شعيب بن سهم بن منقر .

فكل هذا قد قيل فى تفسير هذه الآية ، وقول أمير المؤمنين أحسنها عندى ، وكلها
حسن جائز ، وقد أعلمتك بما قال أهل العلم فيها ، فافهم ذلك موقفاً ، إن شاء الله .

(١) سورة يوسف : الآية ٧٠ .

(٢) فى الأصل : نادا .

(٣) سورة الانبياء : الآية ٨٧ .

(٤) البيت للأسود بن يعفر ، انظر الكامل ٣٨٠ ، ٥٣٧ ، والخزانة ٤ / ٤٥٠ ، والمعنى ٤ / ١٣٧ ، ٣ / ١٧٤ ، والاشموني
فى ٣ / ١٠١ ، ١٠٢ ، وسبويه ، ٣ / ١٧٤ .

وإنما أراد يوسف ، صلى الله عليه ، بوضع الصواع فى رحل أخيه لياخذ به من إخواته ؛ لأنه لم يكن يمكنه فى دين الملك أن يأخذه ، والأنبياء ، صلوات الله عليهم ، ١٦٤ ظ / فلا تفعل فعلاً إلا بأمر الله ، عز وجل ، / وذلك قوله ، سبحانه ، ﴿ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(١) ، فكل فعل من ذلك باذن الله ، لان إذن الله ، عز وجل ، هو أمره ، فهذا هو الحجة (و) ^(٢) الحجة البينة فى هذا الباب .

وما أمر الله به ، فلا عيب فيه ، ولا إثم ولا كلام لتكلم ، قوله الحق وأمره الصدق ، لا إله إلا هو العلى العظيم ^(٣) .

هل ما كان فى بدر جبر من الله للطرفين ١٩

٦١- وسألت عن الجواب للمجبرة فى قولهم : إنه لم يكن سُدُّ لقريش من الخروج إلى بدر فى حرب رسول الله ، ﷺ ، فإن قال لهم أهل العدل : بلى ^(٤) ، قد كان لقريش بدٌّ من الخروج ، لو أرادوا ذلك .

قالت المجبرة لأهل العدل : فإذا يلزمكم أن الله يخلف قوله ، فى قولكم ، وأنتم تقولون إن الوعد والوعيد بشئ لا ينتقض ولا يخلف ، نلزمكم أنه يخلف وعده ، فى قوله للنبي ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، ولإصحابه : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾ ^(٥) ، وهذه يلزمكم لنا أنه لم يكن بُدٌّ لقريش من الخروج إلى بدر ، فى حرب رسول الله ، صلوات الله عليه وعلى آله .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : إن الله ، تبارك وتعالى ، إنما أخبر عنهم أنهم يختارون الخروج إلى بدر ، وعلم أنهم يفعلون ذلك ، وليس علمه بذلك يدخلهم فى معصيته له ، ولا يخرجهم من طاعة ، فاخبر بما يختارون .

(١) سورة يوسف : الآية ٧٦ .

(٢) ليست بالأصل .

(٣) انظر فى تفسيرها الكشاف ، ٤٩٠/٢ ، وابن كثير ، ٥٣٢/٢ ، ولم يشر إلى ما أشار إليه الإمام أحمد فليتأمل .

(٤) فى الأصل : بلى .

(٥) سورة الأنفال : الآية ٧ . وانظر الكشاف ، ١٩٩/٢ .

والجواب لهم في ذلك ^(١)، أن يقال لهم : أليس قد رويتم في كتبكم وأخباركم، أن هذه الآية نزلت في أبي طالب بن عبد المطلب ^(٢) حيث قال الله ، عز وجل ، : ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (٢٦) وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا .. إلى آخر الآية ﴿٣﴾ .

فقد أخبر الله ، عز وجل ، عن أبي طالب ، وعن وقوفه على النار ، كيف يكون ، كما رويتم ، أنتم وغيركم ، ثم رويتم أيضاً أن رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله ، قال عند الموت : « يا عم قل لا إله ، وأقر أنى رسول الله ، صلى الله عليه ، وأضمن لك على الله الجنة » ^(٤) ..

فيقال للمجبرة : فما تقولون لو أسلم أبو طالب في ذلك الوقت ، راجاب النبي ، صلى الله عليه ، إلى ما أراد ، هل كان ينفعه إسلامه ، كما قال له رسول الله ، صلى الله عليه ، عليه ^(٥) ، أو لم يكن ينفعه ١٩ ..

فإن قالوا : لم يكن ينفعه إسلامه ، جهلوا رسول الله ، صلى الله عليه ، وخطئوا فعله وأفسدوا ضمانه ، وقد قال الله ، عز وجل ، : ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ^(٦) ، وقال : ﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ ^(٧) . وإن قالوا : بلى ، قد كان ينفعه إسلامه ، لو ١٦٥ و / أسلم . / وجب عليهم أن وعد الله ، عز وجل ، ينتقض ، وأن وعده يخلف . لا بد لهم أن يقولوا أحد القولين ، وفي ذلك فساد قولهم ، وبطلان دعواهم .

(١) هذه المسألة تناقش عدة قضايا منها خلق أفعال العباد ، والوعد والوعيد ، وعلم الله وعلاقته بقضائه وقدره ، قارن ما ذكره أحمد بما سبق ذكره الهادي في الرد على ابن الحنفية في المسألة السادسة عشرة : هل كان المسلمون ، وكذلك المشركون يستطيعون عدم الخروج للقتال يوم غزوة بدر ٩ ج ٢ / ١٩٢ .

(٢) هو عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم ، القرشي ، عم النبي ، ﷺ ، نصر النبي ، وآذره ، وحماه من أذى قريش حتى مات سنة ٥٣ هـ ، ولكنه لم يسلم خشية معارضة قومه ، وحزن النبي لموته على دين آبائه ، فسلاه ، عز وجل ، وبين له أن الهداية منه وحده ، فقال له : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ سورة القصص / ٥٦ . انظر الاعلام ١٦٦ / ٤ ، وكذا طبقت ابن سعد ١ / ٧٥ ، وابن الأثير ٢ / ٣٤ .

(٣) سورة الأنعام : الآيتان ٢٦ - ٢٧ . وانظر الكشاف ، ١٣ / ١٤ .

(٤) الحديث في البخاري / ٢٦٣ (كتاب الجنائز ، باب إذا قال المشرك عند موته : لا إله إلا الله) حديث رقم ١٣٦٠ ، وفي مواضع أخرى منه ، ومسلم ١ / ٢١٤ (كتاب الإيمان ، باب وفاة أبي طالب) حديث رقم (٣٩ - ٢٤) ، والترمذي ٣١٨ / ٥ (كتاب التفسير باب ٢٩) حديث رقم (٣١٨٨) ، وكذلك النسائي في كتب الجنائز ، باب ١٠٢ ، وابن سعد ج ١ القسم الأول ، ص ٧٧ - ٧٩ ، وأحمد ١ / ٢٢٧ ، ٣٦٢ ، وغيرها من مسنده .

(٥) في الأصل : صلى الله .

(٦) سورة النجم : الآية ٣ .

(٧) سورة الأنعام : الآية ٥٠ .

لأنهم إن زعموا أن قول النبي ، صلوات الله عليه ، ضمانه لأبى طالب أمر فاسد لا يصح . خطؤا النبي وكفروا . وإن قالوا : إن ضمانه صحيح بطلت دعواهم في قولهم : إن وعد الله يخلف في قول أهل العدل ، لقول الله ، عز وجل ، ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾^(١) . فهذا الجواب ، فافهمه وقف عليه ، إن شاء الله .

ترى المجبرة أن كل ما وجد كان مكتوباً ،

سواء كان كونى أو فعلاً واختياراً للإنسان

٦٢- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾^(٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾^(٣) .

فقلت : فيقول القائل : وأى مصيبة أعظم من المصيبة في الدين ، فإن المصيبة مكتوبة على العباد ١٩..

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : لعمر الله ، إن المصيبة في الدين لأعظم المصائب ، ولكن الله ، عز وجل ، لم يعن بذلك الضلالة ولا الهدى ، لقوله : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾^(٤) ، فلو كانت هذه الآية في الأعمال لم ينبغ^(٥) للعبد إذا أطاع الله ، عز وجل ، وأحسن العمل أن يفرح ، ولا إذا عصى^(٥) أن يحزن . ولكان ذلك منه خطأ وعصيان لله ، أن يفرح بما أوتى من خير في دينه ، أو أن يحزن على ما ضيع وفاته من دينه ؛ لأن الله في قولهم قد نهى^(٦) عن ذلك ، وإذا لا ينتقض قوله ، ولا اختلف^(٧) كتابه : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾^(٨) ، ولخالفت هذه الآية التي ذكرتم هذه الآية التي أنا ذاكرها ؛ حيث

(١) سورة الأنعام : الآية ٢٦ .

(٢) سورة الحديد : الآية ٢٣ .

(٣) سورة الحديد : الآية ٢٣ .

(٤) في الاصل : ينبغى .

(٥) في الاصل : عصا .

(٦) في الاصل : نها .

(٧) في الاصل : واختلف .

(٨) سورة النساء : الآية ٨٢ .

يقول، تبارك وتعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (١)، وقال، عز وجل: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨٢) (٢).

وليس وجه هذه الآية (التي ذكرت) (٣) على ما وضعوه عليه هم، إنما عنى (٤) الله، عز وجل، فى هذه الآية المصيبات التى يصيب به عباده فى الأنفس والأولاد والأموال والثمرات، وما سخر لهم من الأشياء التى سخرها لهم به أعلمهم (٥) قبل نزول المصيبة بهم، سوف يبتليهم، وعلمهم كيف يقولون عند المصيبة، إذا نزلت بهم، وما لهم فيها من الأجر إذا صبروا، وقالوا القول الذى علمهم؛ وقال: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (١٥٧) (٦).

١٦٥ ظ / يقول، سبحانه، إنما علمناكم / ما تقولون، وبيننا لكم ما لكم فى ذلك من الأجر، والثواب، لكيلا تأسوا عند البلاء على ما فاتكم، ولا عند المصيبة تجزعوا، تسليماً لأمر الله، تبارك وتعالى.

ولو كان الأمر على ما توهموا، ما كان ينبغى لمن صلى وصام وحج وجاهد وفعل الخير أن يفرح، ولا من زنا وسرق وشرب الخمر وقتل النفس الحرام وعصى (٧)، عز وجل، أن يحزن على معصيته...

ولكن الناس تركوا الحق وأهله، واتبعوا أهواءهم، وقلدوا أمر دينهم من أضلهم وأغواهم، وقد أمروا فاعرضوا، وزجروا فلم ينتهوا: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ (٢٢٧) (٨).

(١) سورة يونس : الآية ٨٢ .

(٢) سورة التوبة : الآية ٨٢ .

(٣) زيادة من الهامش .

(٤) فى الاصل : عنا .

(٥) فى الاصل : أعمالهم .

(٦) سورة البقرة : الآيات ١٥٥ - ١٥٧ .

(٧) فى الاصل : وعصار .

(٨) سورة الشعراء : الآية ٢٢٧ .

وأما الكتاب الذى ذكرت ها هنا ، فهو العلم ؛ لأن الله ، عز وجل ، لا يحتاج إلى الكتاب .

معنى الصلاة شطر المسجد الحرام :-

٦٣- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾^(١)، فقلت : ما معنى هذا الكلام ، فإنى لا أدرى ما معنى^(٢) الصلاة إلى شطره دون كله ، وأى الشطرين أفضل إذا صليت ١٤ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : ليس الأمر على ما توهمت ، ولا على ما ظننت ، وإنما المعنى فى الشطر الكل ، وذلك جائز فى لغة العرب ، وتعنى العرب بالشطرن نحو ، فنحو^(٣) الشئ عندها شطره ، ألا تسمع إلى قول زهير بن أبى سلمى^(٤) حيث يقول :

وعارضُ عمه بوراقه شطراه ریح وشطره برد^(٥)

يريد نحوه ريح ، ونحوه برد ، ولو لم يكن على ما ذكرنا لك ، لوجب أنه أثبت له ثلاثة شطور ، وهذا ما لا يجوز ، ولا يعقل فى عجمية ولا عربية أن يكون للشئ ثلاثة شطور ، وقال خفاف بن ندبة^(٦) مثل ذلك :

ألا من مبلغ عمرأرسولاً وما تغنى الرسالة شطر عمر^(٧)

(١) سورة البقرة : الآية ١٥٠ .

(٢) فى الأصل : لا أهدرى ما معنا .

(٣) فى الأصل : فخوا .

(٤) زهير بن أبى سلمى ربيعة بن رباح المزنى ، من مضر : حكيم الشعراء فى الجاهلية . وهو من أسرة كثر فيها الشعراء فأبوه وخاله وأخته وابنتاه شعراء ، له معلقة شهيرة مطلعها .

وأمن أم أو فى دمنة لم تكلم ، .. وله ديوان مطبوع .. الإعلام ، ٥٢/٣ ، والأغاني ، ١٠/٢٨٨ - ٣٢٤ ، ومعاهد التنصيص ، ٣٢٧/١ .

(٥) البيت : فى الديوان .

(٦) خفاف بن عمير بن الحارث بن الشريد السلمى ، من مضر ، أبو خرشة : كان أسود اللون ، وعاش زمناً فى الجاهلية ، وله أخبار مع العباس بن مرداس ودريد بن الصمة ، وأدرك الإسلام فأسلم ، وشهد فتح مكة وكان معه لواء لبنى سليم ، وحسن إسلامه ، وتوفى نحو سنة ٢٠ هـ . انظر ترجمته فى الاعلام ٣٠٩/٢ ، والأغاني ١٦/١٣٣ ، والإصابة فى تمييز الصحابة ٤٥٢/١ .

(٧) البيت : لم أجد فى المصادر .

يريد نحو عمرو ، وقال لقيط الإيادي (١) :

وَقَدْ أَظْلَكُم مِّنْ شَطْرِ ثَغْرِكُمْ هَوَّلٌ لَهُ ظَلَمٌ تَفْشَاكُمُ قِطْعًا (٢)

يريد من نحو ثغركم ، وهذا معروف فى لغة العرب ، غير منكر ولا مجهول ، وإنما عنى بذلك البيت ، فأى جوانبه استقبلت فهو قبلة ، وليس من جوانبه ، إلا وبصرك يحيط بجميعه ، والله الحمد .

وإن كان بعضه بين عينيك ، ليس منه شئ داخلاً ولا ذاهباً من موضعه ، لو ستر بعضه بعضها ، فكله قبلة ونور وهداية لمن اهتدى به سبيل الله الهداية ، بمنه وفضله .

النسخ:

٦٤- وسالت عن قول الله ، سبحانه : ﴿ مَا تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ (٣) ، وقلت : فإن قال القائل : أهو بعض القرآن خير من بعض ما نقول به ؟

١٦٦و / قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : المعنى فى ذلك أنه يقول ، عز وجل ، خير لكم ، فيها تخفيف لكم ورخصة ، وليس بعضه خير من بعض ، بل كله فى الفضل والشرف والقدر عند الله ، عز وجل ، سواء (٤) .

الفرح:

٦٥- وسالت عن قول الله ، عز وجل ، : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٥) .

قلت : ما معنى هذا ، والأنبياء ، صلوات الله عليهم ، والأئمة ، عليهم السلام ، والصالحون يفرحون ؟

(١) لقيط بن يعمر بن خارجة الإيادى شاعر جاهلى فحل ، من أهل الحيرة ، كان يحسن الفارسية . واتصل بكسرى «سلبور ذى الأكتاف» وعندما أراد كسرى القدر بإياد ، أرسل لقيط إليهم يحذرهم ، ولما علم كسرى قطع لسانه وقتله نحو سنة ٢٥٠ ق. هـ . انظر ترجمته فى الاعلام ٥ / ٢٤٤ ، وكذلك الاغانى ٢٠ / ٢٣ ، ومختارات ابن الشجرى ، الصفحة الاولى ، والشعر والشعراء ، ص ١٥١ - ١٥٤ .

(٢) البيت من قصيدة له ذكرها ابن الشجرى فى مختاراته ، ص ١١ . وذكر الحق أنها فى ديوانه المخطوط : ٤٢ (بدر لكتب برقم ١٨٤٥ أدب) ، واغانى ٢٣ / ٢٠ ، وفى الشعر والشعراء ، ص ١٥١ ، ١٥٢ .

(٣) سورة البقرة : الآية ١٠٦ .

(٤) انظر تفسير الآية فى الكشف ، ١ / ١٧٦ .

(٥) سورة القصص : الآية ٧٦ .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنما عنى بالفرح فى هذا الموضع البطر والاشهر ، وإن يفرحوا^(١) ولا يشكروا^(٢) .

هل يحتاج قارون توصية لياخذ نصيبه من الدنيا :

٦٦- وسالت عن قوله ، عز وجل ، فى قصة قارون : ﴿ وَلَا تَسْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾^(٣) ، فقلت : كيف جاز أن يوصوه بالدنيا وهم يعظونه ، وكان هو أشد فى طلب الدنيا ، وأحرص عليها منهم وأشد رغبة فيها ١٩ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين : إن قومه لم يأمره بطلب الدنيا والحرص عليها ، وإنما ذكره أنها طريق إلى الآخرة ، فأمره أن لا يذهب عمره فى معصية الله ، عز وجل ، لأن الدنيا فيها تكسب الجنة ، وقد سمعت قول أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه ، حيث سمع الرجل الذى ذم عنده الدنيا ، فصرخ به ، ثم قال : الدنيا موضع صدق لمن صدقها . مع كلام اختصرناه قد سمعته^(٤) .

مسألة العرش :

٦٧- وسالت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(٥) ، فقلت : كيف جاز^(٦) الاستواء فى التوحيد ، وما معناه ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : الاستواء ها هنا الاستيلاء ، والعرش فهو الملك ، معروف ذلك فى لغة العرب وأشعارها ، من ذلك قول زهير بن أبى سلمى حيث يقول :

تدراكتما عبساً وقد ثل عرشها وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل^(٧)

(١) فى الأصل : يفرحون .

(٢) انظر معانى الفرح عند ابن فتيبة : تأويل مشكل الحديث ، ص ٤٩١ ، ومنها فرح المسرود ، وفرح الرضا ، والثالث الذى ذكره الإمام أحمد ، وانظر ابن كثير ، ٤٣٩/٣ .

(٣) سورة القصص : الآية ٧٧ .

(٤) انظر فى تفسير الآية ابن كثير ، ٤٣٩/٣ وهو لم يتعرض للإجابة على هذا السؤال ، ولكن فسرهما على ظاهرهما ، أما الزمخشري فقد اكتفى بقوله : « وهو أن تأخذ منها ما يكفيك ويصلحك » . ٤٣١/٣ .

(٥) سورة الاعراف : الآية ٥٤ .

(٦) فى الأصل : مجاز .

(٧) البيت : فى شرح ديوان دهمير بن أبى سلمى ، ص ١٠٩ طبع دار الكتب المصرية على النحو التالى .

تدركتم الأحلاف قد ثل عرشها .. وذبيان قد زلت بأقدامها النعل

وفيه شواهد كثيرة وكلام يطول ، ولجدي القاسم بن إبراهيم ، عليه السلام ، فى العرش والكرسى كلام^(١) بليغ . اجتزأنا عن التطويل فى جوابك هذا ، فانظر فيه إن شاء الله .

فى صفة اليد :

٦٨- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾^(٢) ، فقلت : ما معنى ذلك ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام ، معنى قوله : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ ، يعنى نعمته مبسوطتان ، نعمته فى الدنيا ، ونعمته فى الآخرة ، وكذلك قوله : ﴿ .. خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا ﴾^(٤) ، يقول : مما توليته بنفسى ، والعرب تقول لمن تخاطبه : فى عنقك يا فلان لى يد ، يعنى نعمة لا أن فى عنقه له يد لازمة بكف وأصابع ، وقد قال ، سبحانه ، : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾^(٥) ، فهل يجوز فى العقول أن للمؤمنين عند الله ، عز وجل ، قدم مطروحة بعقب وأصابع ..! هذا ما لا يجوز فى العقول ولا يتوهمه مسلم^(٦) ، وقد قال الشاعر فى نحو ذلك /

١٦٦ظ / تحملت من أسماء ما ليس لى به ولا للجبال الراسيات يدان

والجبال ليس لها أيدٍ ، فجاز هذا فى لغة العرب ، وإنما خاطبهم الله ، عز وجل ، بلغتهم التى يعرفون ، وإنما جاء الهلاك فى الدين ، والترك للتوحيد من جهل الخلق باللغة العربية .

ألا ترى أن العرب تقول : ما زلنا نطأ السماء ، حتى وصلنا إليكم من مسيرة أيام كثيرة ، وهذا الكلام عند من لا يفهمه غير جائز أن يكون أحد يطأ السماء ، وهو عند

(١) بالهامش : كتاب ، وهى رسالة مخطوطة ، منها مصورة بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٨٣ / ميكروفيلم ٣٤٥ علم كلام .

(٢) سورة المائدة : الآية ٦٤ ، وتفسير غريب القرآن ، ١٤٤ ، وانظر الكشاف ، ١ / ٦٥٥ - ٦٥٦ .

(٣) سورة ص : الآية ٧٥ ، وانظر الكشاف ، ٤ / ١٠٦ .

(٤) سورة يس : الآية ٧٠ ، وانظر الكشاف ، ٤ / ٢٧ ، ٢٨ .

(٥) سورة يونس : الآية ٢ .

(٦) انظر الكشاف ، ٢ / ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

العرب وأهل المعرفة صحيح جائز ؛ لأنهم يعنون بالسماء ها هنا الغيث ، أى لم يزلوا يطأونه حتى بلغوا إلى أصحابهم ، وقال الشاعر فى نحو ذلك :

وكان نفحته وطيب نسيمه عب السما صريمة مقفار^(١)

قال : عب السما ، يعنى به ثانية الغيث ، أى اليوم الثانى من الغيث ، وقال الكميت بن زيد الأسدى^(٢) :

تصل السما إلى السما بصوت أسحم ذى ماجر

يعنى الغيث إلى الغيث ، فصيره سماء إلى سماء^(٣) .

المشبهة والعرش :

٦٩- وسالت فقلت : كيف الجواب لمن قال : إن الله ، جل ثناؤه ، على عرش مثل السرير .

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام ، يقول لهم : قال الله ، عز وجل ، : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾^(١) ، فوجدنا الفقير من احتاج إلى شئ ، من جميع الأشياء كلها ، صغيرها وكبيرها ، فهو غير غنى .

فيثبت على من قال : إن له عرشاً مثل السرير أنه محتاج ،

ومن زعم أنه محتاج إلى قليل أو كثير ، فقد أوجب أنه فقير ، ولزمه الكفر بقوله الله ، عز وجل ، : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ ، لأن من زعم أن الله ، عز وجل ، يشبه خلقه فى مجئ أو ذهاب أو صعود أو نزول أو حركة أو سكون أو عرش ، يستوى عليه كاستواء الملوك على أسرته ، أو ملائكة تحمله كما يفعل الناس ، بحمل بعضهم لبعض ، أو أمر من جميع الأمور التى تلزم التشبيه ؛ فقد أوجب أنه فقير .

(١) البيت : لم أجده .

(٢) الكميت بن زيد بن خنيس الأسدى أبو المستهل : شاعر الهاشميين ، ولد ٦٠هـ وعاش بالكوفة واشتهر فى العصر الاموى ، تعصب لبنى هاشم وقال فيهم شعراً كثيراً ، وكان عالماً أديباً وتوفى ١٢٦ هـ . انظر ترجمته فى الاعلام ، ٢٣٣/٥ ، والمرزبانى ، ص ٣٤٧ ، وسمط اللآلى ١١ ، لعبد المتعال الصعدي : الكميت بن زيد .

(٣) انظر قضية صفة اليد للبيضاوى : اصول الدين ، ص ١١٠ وما بعدها .

(٤) سورة آل عمران : الآية ١٨١ ، وورد بها خطأ كثير .

ومن قال بذلك فقد كفر بالله العظيم والله ، تبارك وتعالى ، هو الغنى على الحقيقة لا على المجاز ، فكل غنى ، وإن عظم غناه لم يكن بغنى على الحقيقة ، وإنما هو غنى على المجاز .

١٦٧و / وذلك لو أن رجلاً ملك الأرض ومن عليها لم يكن بغنى ؛ لأن / الحاجة والفاقة والعجز والفقر لازم له ، وإن ملك جميع الأرض ومن فيها ؛ لأنه إلى الطعام والشراب والجيئة والذهاب والغليظ ^(١) والثياب ، فالفقر له مقارب فى جميع الأسباب .

والله ، تبارك وتعالى ، هو الغنى (الذى) لا يحتاج إلى شئ من جميع الأشياء كلها، وذلك قوله ، عز وجل ، هو الغنى ؛ لأنه لا غنى إلا هو ، تبارك اسمه ^(٢) .

مثال على الإضمار فى القرآن :

٧٠- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ﴾ ^(٣) ، فقلت : أرى الجزاء ليس ^(٤) إلا للكفور وحده .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه ، هذا من الإضمار الذى ذكرت لك فى القرآن ، والمعنى فيه ، وهل يجازى بالعقوبة إلا الكفور ، ومثله من الإضمار ما ذكرت فى قوله : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ ^(٥) ، ولم يذكر بعده شيئاً ، والإضمار مشهور فى اللغة الغربية ، قد قدمنا ذكره فى هذه المسائل ، بما فيه الكفاية إن شاء الله .

ومن ذلك قوله الأعشى البكرى :

أقول لما جاءنى قوله سبحان من علمه الفاخر ^(٦)

(١) مكذا بالآصل ، واحسبها : الخليط .

(٢) انظر الإمام يحيى بن حمزة العلوى : الرائق فى تنزيه الخالق ، ص ١٤١ ، و ١٥٣ . (استحالة وجوده تعالى فى الامكنة ، وابن هر) . بتحقيقنا ، وكذلك عقيدة المسلمين فى التنزيه ، ص ٦٧ - ٧٧ .

(٣) سورة سبأ : الآية ١٧ .

(٤) فى الأصل : ليس هو .

(٥) سورة النور : الآية ١٠ .

(٦) البيت فى ديوان الأعشى ، ص ١٠٦ ، والحزنة ٤١/٢ ، وفى اللسان ٣٤٧/١ ، ٢٥٠/٢ ، والكتاب لسبويه ٣٢٤/١ .

يريد سبحانه الله ، فاضمره ولم يذكره .

هل يجوز التسبيح للنبي ، ﷺ ؟

٧١- وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروا وَتَسَبَّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلاً ۝٩١ ﴾^(١) ، فقلت : إن قال قائل : كيف يجوز التسبيح للنبي ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، والتسبيح لا يكون إلا لله ، جل ثناؤه ١٩ ؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه ، هذا مستعمل فى لغة العرب ، من قصة تدخل بين قصتين ، قال : ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾^(٢) ، ثم ندب إلى نصرة النبي ، صلى الله عليه ، فقال : وتعزروه ؛ أى تنصروه وتوقروه ، والتوقير لا يخفى على أحد ، ثم رجع إلى نفسه ، تبارك وتعالى ، فقال : ﴿ وَتَسَبَّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلاً ۝٩١ ﴾ ؛ لأنه قال : ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ ﴾ ، ثم عطف الكلام حتى عاد إلى تسبيحه هو ، عز وجل .

هل يتجلى الله للأشياء بمعنى الرؤية ١٩ ؟

٧٢- وسألت عن قوله ، سبحانه : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾^(٣) ، فقلت : ما معنى التجلى من الله ، عز وجل ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : قد قيل فيه بأقوال لا أشك أنك قد عرفتها ، وأحسنها عندى ما أنا ذاكره لك ، وهو أولى^(٤) بلغة العرب ، وله نظائر من القرآن فافهم حجتك ، إن شاء الله .

قال : (فلما تجلى ربه للجبل) يعنى ..^(٥)

تجلى ربه للجبل ، أى تجلى لخلقه الذين كانوا مع موسى ، صلوات الله عليه ، بالجبل ، يعنى أن تجليه بالجبل هو دلالة لهم عليه ، فلما أوقع من الآية التى نظروا

(١) سورة الفتح : الآية ٩ .

(٢) سورة الفتح : السابقة .

(٣) سورة الاعراف : الآية ١٤٣ ، وانظر تفسير الزمخشري لها فى الكشاف فقد أجاد ، ١٥١/٢ - ١٥٦ .

(٤) فى الاصل : أولا .

(٥) ورد بالعبرة تكرير واضطراب احتاج للتقويم .

١٦٧ ظ / إليها؛ فقامت اللام الزائدة مقام الباء / ؛ لأن حروف الصفات يعقب بعضها بعضاً^(١) ، والله ، تبارك وتعالى ، لا يتجلى للجبل والله ، عز وجل ، لم يغب عن الجبل منذ خلق الجبل ، والتجلى لزم من كان عليه حجاب وستر ، ثم تجلى ذلك الحجاب ، والله ، عز وجل ، متقدس متعالٍ عن ذلك ؛ لأنه شاهد كل نجوى ، وحاضر كل ملا ، لا يخلو منه مكان ، ولا يخفى عليه^(٢) ، والتجلى فقد يعرفه العرب فى لغاتها وأشعارها ؛ وأنه يجوز عندها على غير تجلى الرؤية ، من ذلك قول الشاعر يصف بعض الملوك ؛ لأنه تجلى لقوم خالفوا أمره ، فوجه لهم عسكرياً ولم يبرح ، قال الشاعر:

تجلى لهم بالمشرفية والقنا وإن كان عن طعن الأسنة نائياً^(٣)

فترى كيف خرج التجلى عن العرب ، وكيف جوازه فى لغاتهم ، ومخاطباتهم وقد قال الله ، عز وجل ، : ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^(٤) ، فكيف يستبقون الخيرات ١٩.. لو سبقوا الخيرات لم يكن ذلكم لهم بفخر ولا لهم فيه مديح ، وإنما المعنى فيه يُسارعون فى الخيرات ، وهم بها سابقون فقامت اللام مقام الباء .

قال الشاعر :

لقد لمت أمراً لم تكن لتناله ولا نحن لفضل الله ما نلت ذلكا^(٥)

يريد بفضل الله ، فاقام اللام مقام الباء ، فهذا حجة فى حروف الصفات التى يعقب بعضها بعضاً .

وقد جرى فيما سألت عنه نظائر لهذا فى جواباتنا هذه ، وفيه لك الكفاية بحول الله وقوته ، وبهذا الجواب فى هذه الآية : ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^(٦) ،

(١) عقد ابن قتيبة باباً لهذا الغرض فى المشكل ، ص ٥٦٤ - ٥٧٨ .

(٢) انظر جواب القاسم فى تفسير التجلى ، فى المسترشد ، ص ٥٩ ، بتحقيقنا .

(٣) البيت : لم أجده .

(٤) سورة المؤمنون : الآية ٦١ .

(٥) البيت : لم أجده .

أجاب أبى الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين^(١)، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين.

ليس كمثله شيء

٧٣- وسألت : هل يجرى على الله ، عز وجل ، شئ مما يجرى على المخلوقين فى بعض المعانى من قليل أو كثير ؟!...

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : هذا قول لا يصح ولا يجوز فى صفة الله ، تبارك وتعالى ؛ لانه يقول فى كتابه : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٢)، وفى هذه الآية كفاية ، لأن من صفة الخلق أن الله ، عز وجل ، جعل منه ساكناً ومحركاً ، وحياً وميتاً وجماداً وحيواناً ، وناطقاً وصامتاً وداخلاً وخارجاً ومنطقعاً وليس يذهب منه شئ إلا فقد ١٦٨ و / ونقص معناه / وليس يجوز على الله ، جل ثناؤه ، معنى شئ ، وذلك أن جميع ما عدت لك مخلوق والله ، عز وجل ، خلاف ذلك .

ومن الحجة أن الموصوف بتلك الصفة لا يكون فرداً أبداً ، لأنك تعلم أن الساكن وسكونه ، والمحرك وحركته ، والحى وحياته ، والميت وموته ، والخارج وخروجه ، والداخل ودخوله .

وعلى مثل ذلك يجرى ما ذكرنا لك ، والله تبارك وتعالى ، برئ من شبه ذلك ، عز وكرم وتقدس ذو السلطان العظيم .

فى الحواس

واعلم أن الله ، جل ثناؤه ، خلق الحواس الخمس ، وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس للحر والبارد واللين والخشن ، وما أشبه ذلك مما تدركه الحواس الخمس ، ولا يجوز أن يطلق إلى الله ، عز وجل ، منهن ؛ لأن السمع إنما سمع صوتاً فحدث له منه علم بالأصوات .

(١) أبو الحسين ، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أبى طالب ، ولد بالمدينة سنة ٢٤٥هـ / ٨٥٩م ، كان إماماً فى زمان جده للزيدية ، ونجح فى إقامة دولة لهم باليمن فدخل صعدة ٢٨٤هـ وأصلح بين القبائل وأحسن السيرة والحكم فيهم ، وكان ذو علم غزير وفقه وفير ، ولقب بالهادى ، ت ٢٩٨هـ ودفن بمسجده وهو يزار للآن ، ومصنفاته كثيرة معروفة ، انظر ترجمته فى الاعلام ، ١٤١/٨ ، وتاريخ اليمن للواسعى ، ص ٢١ - ٢٣ ، والفهرست ١٩٤ .

(٢) سورة الشورى : الآية ١١ .

وكذلك البصر إنما رأى شخصاً فحدث له علم الأشخاص ، وكذلك الأنف إنما شم ريحاً فحدث له علم الأرواح ، وكذلك الفم إنما ذاق فحدث له علم بما ذاق من حلو أو مر ، وكذلك اليد إنما لمست فحدث لها علم بالمحسوسات والله ، عز وجل ، الخالق لذلك كله والمصور له والمستغنى عنه ، والله تبارك وتعالى ، خلق الإنسان لا يعلم شيئاً حتى إذا استفاد المعارف والعلوم وكل ما وصفنا (١) .

وذلك فى كتابه ، عز وجل ، : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً ۚ ﴾ (٢) ، فإذا كان الله ، عز وجل ، لا يشبه شيئاً (٣) من جميع خلقه ، فهو من أن يشبه أفعال خلقه أبعد وأجل ، متعالى الله أن يشبه المخلوقات ، وأفعال المخلوقين ، فى شئ من جميع المعانى كلها علواً كبيراً .

حجة الله قائمة قبل مجئ الأنبياء :

واعلم أن حجة الله ، عز وجل ، قائمة بالتوحيد عن الله ، سبحانه ، قبل مجئ الأنبياء وبعد مجيئهم ؛ لأن أنبياء الله ، صلوات الله عليهم ، إنما بلغوا التوحيد عن الله على ما يجوز من الكلام بين الناس .

تأويل الصفات الخبرية فى ضوء المنهج اللغوى :

وقد ذكر الله ، تبارك ، يداً وسمعاً وبصيراً وعلماً ووجهاً ونفساً وجنباً ، وقبضه وبسطه ، ومجيئاً واستواء على عرش ، وإتياناً فى ظل من الغمام ، وغير ذلك مما يجوز فى اللغة العربية التى غلط من أهل التشبيه المقصرين فى توحيد الله ، عز وجل ، فانظر أنت ذلك إلى مجاز الكلام ، وكيف مخرجه فى اللغة ، فاحمله عليه ، دون التشبيه الذى يليق بالآدميين ، تصب رشذك إن شاء الله .

١٦٨ ظ / لولا / الاجتزاء بما قد ذكره الهادى الى الحق ، صلوات الله عليه ، فى هذا المعنى فى كتاب (المسترشد) (٤) لشرحناه وبيناه ، ولكن لم يترك الهادى ،

(١) الجملة وكأنها ناقصة .. وذلك لأن الإمام أحمد كان يملئ ، وربما اعتمد على فهم المستمع والمتلقى ، ولكن الحقيقة أن تمام ما سبق فيما يلى .

(٢) سورة النحل : الآية ٧٨ .

(٣) فى الأصل : مم من .

(٤) إحالة على كتاب المسترشد كما أنه توثيق حقيقى له ، انظر المخطوط بدار الكتب ميكروفيلم رقم (٣١٣ ، ٣٦٤) .

صلوات الله عليه ، لاحد كلاماً مع ما بين فى كتاب «المسترشد» ، والله الحمد والمنة .

هل يهذى الله بعض البشر ويضل آخرين (١) ؟

٧٤- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٢) .

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : إن من زعم أن الله ، تبارك وتعالى ، دعا (٣) العباد إلى أمر حال بينهم وبينه ، ونهاهم عما قضاه وقدره عليهم أن يعملوا به ، وأراد بذلك المجبر السائل جهله ، وأن يدين لنفسه خطاه ، ويكابر الحق الذى جاء من عند الله ، عز وجل ، صراحاً بدعواه فى قوله الله ، عز وجل ثناؤه ، : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ ، كأنه يرى عن نفسه أن الله ، تقدس وتعالى ، قال لنبيه ، محمد صلوات الله عليه ، إن دعوتك للعباد ، وما أرسلناك من البرهان والنور والهدى والبيّنات والآيات الواضحات ، لا تنفع الناس شيئاً ، ولكن (٤) أنا أقسر عليه من شئت منهم ١١

وليس ذلك كما تأولوه ، ولا كذلك فعل الله ، عز وجل ، إنما كان ذلك أن رجلاً كان من رسول الله ، صلى الله عليه ، بمكان ومنزلة ، فحرص عليه أن يسلم ، فأخبر الله ، سبحانه ، نبيه ، صلوات الله عليه وعلى آله ، أن حرصك لا يغنى إذا أبدأ العبد أن يسلم ، فإن أحداً لا يستطيع أن يغلب أحداً على إرادته وهواه ، إلا الله القوى القادر التى يملك تصريف القلوب فى الهدى ، ويبيده النواصى والاقدام ، وقال : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً ﴾ (٥) ، أى قسراً وجبراً .

(١) انظر معانى «الهدى» عند ابن قتيبة فى التاويل ، ص ٤٤٣ ، وانظر يحيى بن الحسين فى كتاب «معرفة الله من المعدل والتوحيد» ... وفيه معانى «الهدى» ، و«الضلال» ، ٢/ ٨١ - ٨٣ . وكذلك رسالته فى الرد على شبه المجبرة «معنى إضلال الله وهدايته لمن يشاء» ٢/ ٣١ .

(٢) سورة القصص : الآية ٥٦ ، هناك كلام محذوف تقديره هلى يهذى الله من يشاء ويضل من يشاء ١٢ ... فلم دعانا للهداية فى القرآن وعلى السنة أنبيائه ؟

(٣) فى الاصل : دعا .

(٤) فى الاصل : ولكن .

(٥) سورة يونس : الآية ٩٩ .

وكذلك قوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ ﴾ ^(١) ، وليس من صفته ، جل ثناؤه ، أن يجبر أحداً من خلقه على طاعة ولا معصية ، حتى يختار كل منهما ما أراد من ذلك لنفسه ، وبذلك أنزل الكتب وأرسل الرسل : ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجةٌ بعد الرُّسُلِ ﴾ ^(٢) .

الناس شقي وسعيد ^(٣) ،

٧٥- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ ^(٤) ، وقلت مامعنى ذلك ؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ ^(٥) ، يقول : ١٦٩ و / منهم ناج بعمله سعيد فى الجنة ، ومنهم شقى بعمله هالك فى النار ، وقال / عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(٦) ، فكيف يكون يده قدمتا له ذلك ١٩ وإنما هو أمر قسر عليه .

زعمت المجبرة ، وبطل قوله عندهم : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(٧) ، نعوذ بالله ، لنا ولك ، من الجهل فى دينه ، والمعاندة لكتابه إنه منان كريم .

الله لا يفوى أحداً ^(٨) ،

٧٦- وسألت عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ ^(٩) ، كأنهم يرون أن القول على أن الله ، عز وجل ، يريد أن يمنعكم من الإيمان ، ومما أمرنى أن أدعوكم إليه من الحق !

وليس وجه الآية كما ظنت المجبرة ، وإنما عنى نوح ، صلوات الله عليه ، (إن كان

(١) سورة الأنعام : الآية ٣٥ .

(٢) سورة النساء : الآية ١٦٥ .

(٣) انظر يحيى بن الحسين : شبه المجبرة ، ٣٥ / ٢ (معنى قسمة الله الناس إلى شقى وسعيد) .

(٤) سورة هود : الآية ١٠٥ .

(٥) سورة آل عمران : الآية ١٨٢ .

(٦) سورة فصلت : الآية ٤٦ .

(٧) انظر يحيى بن الحسين : شبه المجبرة ، ٣٨ / ٢ (معنى إغواء الله الناس) .

(٨) سورة هود : الآية ٣٤ .

الله يريد عذابكم فلن ينفعكم ، والعذاب فهو الغي ، ألا ترى أن الله سبحانه (١) يقول : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾ (٥٩) ﴿ (٢) ، يقول : فسوف يلقون عذاباً .

وقول إبليس ، اللعين : ﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ (٣) ، يقول : فيما جعلتني وحكمت علي أنى من المعذبين . فالغى عقوبة كما ذكرنا .

والغى على وجهين ، عقوبة عاجلة ، وعقوبة آجلة ، ما أصاب إبليس من اللعنة وإخراجه مما كان فيه من الكرامة ، والآجلة قول الله ، عز وجل : ﴿ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾ (٥٩) ﴿ (٤) يقول : فسوف يلقون عذاباً .

وجواب آخر يقول : إن كان الله يريد أن يغويكم ، ولم يقل أراد اغواءكم ، وإنما قال : إن كان . على مجاز الكلام ، ولم يقل إنه قد فعل . وبهذا أجاب القاسم بن إبراهيم ، صلوات الله عليه (٥) .

الله عدل لا يجور

٧٧- وسلت فقلت : ما الدليل على أن الله ، تبارك وتعالى ، عدل لا يجور؟

الدليل على أن الله ، تبارك وتعالى ، عدل لا يجور ، إقرارك أنه غني ؛ لانا لو وجدنا الجائر لا يحمله على الجور إلا استجلاب منفعة يجرها على نفسه ، أو دفع مضرة يجتلبها (٦) على نفسه .

(١) في الأصل : عنا .

(٢) زيادة في الهامش ، سورة مريم : الآية ٥٩ .

(٣) سورة الاعراف : الآية ١٦ .

(٤) سورة مريم : الآية ٥٩ .

(٥) هو القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن علي بن أبي طالب العلوي ، الشهير بالرسى ولد سنة ١٦٩ هـ متكلم ، وفقيه ، وشاعر ، من أئمة الزيدية النوار نهض بالمر بعد وفاة ابن طباطبا ، ودعا للرضا من آل محمد ، وتخفى عشر سنوات ، وانتهى به المقام بهجبل الرس بقرب المدينة ، له مصنفات عديدة قيمة أصدرنا منها قدراً لا بأس به . انظر ترجمته في كتابنا «نقد المسلمين للثنوية والمجوس» ، ص ٨٣ ، ومعه تحقيق الرد على ابن المقفع . وقد رد على المجبرة في نسبتهم الختم والطبع والصد والإغواء والتزيين والإضلال لله رب العالمين في مواضع مختلفة من كتبه من ذلك مثلاً :

١- كتاب العدل والتوحيد ونفى التشبيه عن الله الواحد الحميد ، ١/ ١٣٩ - ١٤٦ .

٢- كتاب الرد على المجبرة ، ١/ ١٧١ - ١٨٣ (تحقيق د/ عمارة أيضاً) .

٣- الدليل الكبير ، ص ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦ بتحقيقنا .

(٦) في الأصل : يجتئها .

فلما كان ، جل ثناؤه ، لا يستجلب إلى نفسه منفعة ، ولا يدفع عنها مضرة ، ثبت بالحقيقة أنه غنى ، وأن الغنى عدل لا يهيجور .

وهذه المسألة جواب الهادى إلى الحق ، صلوات الله عليه ، وقولى منها على قوله^(١) .

الإرساء

٧٨- وسالت عن قول : ﴿أَرْسَاهَا﴾ فى مواضع من القرآن ، فقلت : ما معنى ذلك ؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : أرساها على وجهين فى القرآن كل واحد منهما غير صاحبه .

١- فالوجه الأول : أرساها يعنى به أثبتها . فقال فى سورة النازعات : ﴿وَالْجِبَالُ ١٦٩ ظ / أَرْسَاهَا ٣٢﴾^(٢) يقول أثبتها فى الأرض ؛ لأن لا تزول / بمن عليها ، وكقوله : ﴿رَأْسِيَّاتٍ﴾^(٣) ، عنى ثابتات فى الأرض .

٢- والوجه الثانى من أرساها : يعنى به حيناً ، والحين هو الوقت . فذلك قوله ، عز وجل ، فى ذكر القيامة ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾^(٤) ، يقول مجيئها وقيامه وحينها .

﴿رَبِّ ارْجِعُونِ ٩٩﴾ ١

٧٩- وسالت عن قوله ، عز وجل : ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ ٩٩﴾^(٥) ، فقلت : كيف جاز أن يجعل الله ها هنا جماعة ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : إنما يجوز هذا القول فى التعظيم للمخاطب^(٦) .

(١) انظر يحيى بن الحسين : كتاب فيه معرفة الله من العدل ... ٦٤/٢ .

(٢) سورة النازعات : الآية ٣٢ .

(٣) سورة سبا : الآية ١٣ .

(٤) سورة الاعراف : الآية ١٨٧ .

(٥) سورة المؤمنون : الآية ٩٩ .

(٦) انظر ابن قتيبة : التأويل ، باب «مخالفة ظاهر اللفظ معناه» ، ص ٢٧٥ - ٢٩٨ . وفيه «ومنه أن يخاطب الواحد بلفظ الجمع» قال فيه : «وأكثر من يخاطب بهذا الملوك ، لأن من مذاهبيهم أن يقولوا نحن فعلنا ...» ص ٢٩٣ ، وانظر ابن فارس : الصحاح ، ص ١٨٢ السلفية .

معنى مواقع النجوم ، والقسم فى القرآن :

٨٠- وسالت عن قوله ، عز وجل : ﴿ أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ (٧٥) ﴿١﴾ ، فقلت : ما

معنى هذه النجوم ؟

قال أحمد بن يحيى : عليهما السلام : قد جاء فى التفسير أن القرآن نزل إلى النبى ، صلى الله عليه وعلى آله ، آيات بعد آيات فذلك فى لغة العرب يجوز ، تقول العرب ؛ اجعلوا لنا الدية على آل فلان نجوماً . أى يدفعوها إليهم شيئاً بعد شئ ، فيسمون ذلك نجوماً .

قال زهير بن أبى سلمى :

يُنَجِّمُهَا قَوْمٌ لِقَوْمٍ غَرَامَةً ولم يَهْرِيقُوا بَيْنَهُمْ مِلءَ مِحْجَمٍ ^(٢)

وإنما أقسم بها ، كما أقسم بالطور ، وإنما أراد بهذا القسم أن هذا القرآن كريم ، فهذا موضوع القسم ، وهو عندى الجواب فى هذه المسألة ، والجواب الأول قول بعض أهل العلم .

معانى الجهاد فى القرآن الكريم :

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه ، تفسير القرآن على ثلاثة وجوه فى القرآن .

١- فالوجه الأول من الجهاد : يعنى به القول ، فذلك قول ، عز وجل ، ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ ^(٣) ﴾ ، يعنى بالقول جهاداً كبيراً ، وهذا بمكة قبل أن يؤمر بالسيف .

وقال فى سورة النبى ، صلى الله عليه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ^(٤) ﴾ ، يعنى بالقول الغليظ .

٢- والوجه الثانى من الجهاد : يعنى من القتال بالسلاح ، فذلك قوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ

(١) سورة الواقعة : الآية ٧٥ .

(٢) البيت : فى معلقة زهير ، انظر جمهرة أشعار العرب ، ص ١٠٧ .

(٣) سورة الفرقان : الآية ٥٢ .

(٤) سورة التحريم : الآية ٩ .

الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ ﴿١﴾، يعنى الذين يقاتلون فى سبيل الله على القاعدین درجة ، ﴿وَكُلًّا وَعَدَ﴾ ١٧٠ / اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ / الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ ﴿٢﴾ ، وقال فى براءة : ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ ﴿٣﴾ ، يعنى بالسيف ، ومثلها فى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾ ﴿٤﴾ .

٣- والوجه الثالث من الجهاد : يعنى به العمل ، فذلك قوله فى سورة العنكبوت : ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ ﴿٥﴾ ، يعنى به من يعمل الخير ، فإنما يعمل لنفسه ، وقال فيها أيضا : ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ ﴿٦﴾ ، عملوا لنا ، وفى سورة الحج : ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ ﴿٧﴾ ، ويقول : اعملوا لله حتى عمله ﴿٨﴾ .

معنى المكاء :

٨٢- وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً﴾ ﴿٩﴾ ، وقلت : ما المكاء ؟ وما مخرجه فى اللغة ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : «المكاء» فى لغة العرب هو «الصفير» ﴿١٠﴾ موجود ذلك فى كلامها وأشعارها ، ومن ذلك قول عنترة العبسى ﴿١١﴾ .

(١) سورة النساء : الآية ٩٥ .

(٢) سورة النساء : الآية نفسها .

(٣) سورة التوبة : الآية ٧٣ .

(٤) سورة التحريم : ويقصد الآية رقم (١) منها .

(٥) سورة العنكبوت : الآية ٦ .

(٦) سورة العنكبوت : الآية ٦٩ .

(٧) سورة الحج : الآية ٧٨ .

(٨) انظر كتابنا مقدمة فى الجهاد ، والدعوة العامة للإمام يحيى بن حمزة العلوى بتحقيقنا ، وفيه انواع الجهاد ، طبع دار الآفاق .

(٩) سورة الانفال : الآية ٣٥ .

(١٠) انظر المعجم الوسيط : ج٢ ، مادة : «مكاء» .

(١١) عنترة بن شداد عمرو بن معاوية بن قراد العبسى : أشهر فرسان العرب فى الجاهلية ، ومن شعراء الطبقة الاولى . من اهل نجد ، أمه حبشية اسمها زبيبة ، سرى إليه السواد منها . وكان من احسن العرب شيمة ومن اعزهم نفساً ، يوصف بالحلم على شدة بطشة ، وفى شعره رقة وعدوية ، وقصته مع ابنة عمه عبلة مشهور ، قابل أمراً القيس فى شبابه ، وشهد داحس والغبراء ، وعاش طويلاً ، وقتله أحد شجعان العرب ، وله ديوان شعر مطبوع . انظر ترجمته فى الاعلام ٩١ / ٤ ، وكذلك الاغانى ٢٣٧ / ٨ ، وخزانة الادب ٦٢ / ١ ، والشعر والشعراء ، ص ٧٥ ، وجمهرة اشعار العرب ، ص ٩٣ .

وَحَلِيلُ غَانِيَةٍ وَجَدْتُ مُجْدُلًا تَمْكُورًا تَرَائِبُهُ كَشْدَقِ الْأَعْلَمِ^(١)

يقول : يصفر ويخور عند خروج نفسه ، حين قتله ، وأن ترائبه ، زعم الشاعر ، مفتحة كشدقِ الأعلم ، والأعلم فهو مشقوق الشفة .

ذكر الواحد والمقصود به الجماعة :

٨٣- وسألت عن قول الله ، عز وجل : ﴿ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا ﴾^(٢) ، فقلت : كيف جاز أن يقول نفساً واحدة ومن جماعة أنفس ١؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : ذلك جائز فى لغة العرب .

قال الربيع بن زياد العبسى^(٣) فى نحو ذلك لقومه :

فإن طبن نفساً بمقتل مالكِ فنفسى لعمر ك لا تطيب بذلكا^(٤)
فصيرهم نفساً واحدة^(٥) وهم جماعة رجال كثير .

المهيمن :

٨٤- وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ وَمُهَيْمِنًا ﴾^(٦) ، فقلت : ما معناه ؟ ..

قال أحمد بن يحيى ، رضى الله عنه : المهيمن هو الشاهد^(٧) ، قال عبد الله بن العباس يمدح ابن عمه أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه :

ألا إن خير الناس بعد محمد مهيمنه التالیه فى العرف والنكر

وفى أمر المؤمنين ، عليه السلام .

وما يقول ، عز وجل ، لنبيه ، صلوات الله عليه ، : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ

(١) البيت : فى معلقته ، انظر موسوعة الشعر العربى ، ص ٥٤٣ ، وفى الديوان ، ص ١٢٢ ولكنه ذكر رواية أخرى هى : وحليل غنية ، تركت مجدلاً ... تمكروا لربعته كشدقِ الأعلم .. وهو من بحر الكامل .

(٢) سورة النساء : الآية ٤ .

(٣) الربيع بن زياد بن عبد الله بن سفيان بن ناشب ، العبسى : أحد دهاة .. العرب وشجعتهم ورؤسائهم فى الجاهلية « يرون له شعر جيد » . توفى نحو ٣٠ ق هـ . انظر ترجمته فى الاعلام ١٤/٣ ، والأغانى ١٦/١٩ .

(٤) البيت : لم أجده .

(٥) فى الأصل : نفساً واحداً جماعة .

(٦) سورة المائدة : الآية ٤٨ .

(٧) انظر للمعجم الوسيط مادة « هيمن » ١٠١٥/٢ ، وانظر القشيري : شرح أسماء الله الحسنى ، ص ١٤٤ ، اسم الله « المهيمن » تحقيق ١/ أحمد عبد المنعم عبد السلام ، الحلوانى .

وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴿١﴾ ، يعنى بذلك النبى ، صلى الله عليه ، والتالى (٢) على ، رضى الله عنه .

المقيت :

٨٥- وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ۝٨٥﴾ (٣) ، فقلت : مامعنى مقيتاً ؟ ..

١٧٠ ظ / قال أحمد بن يحيى / عليهما السلام ، «المقيت» فى لغة العرب بفتح الميم ، القادر على الشئ ، و«المقيت» بفتح الميم فهو «البغيض» (٤) ، قال قيس بن الأسلت الأنصارى ، يذكر الاقتدار على الشئ ومعناه ، فقال :

وَذِي ضِغْنٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى إِسَاءَتِهِ مُقِيتًا (٥)

يعنى : قديراً .

الوكيل :

٨٦- وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝١٠٢﴾ (٦) ، فقلت : إن قال لنا قائل : كيف يجوز أن يكون الله ، عز وجل ، وكيلاً ؟

ويقول العبد : الله وكيلى ، وكيف الجواب فى هذا المعنى ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليهما السلام : قد بلغنى أن القرامطة (٧) الكفار ، عليهم

(١) سورة هود : الآية ١٧ .

(٢) فكرة السابق والتالى فى الوصاية والإمامة الشيعية ، إلا أن الزيدية حصروها فى الإمامة الزمنية فقط ، والإمام أحمد يقصد بها تلاوة القرآن هنا .

(٣) سورة النساء : الآية ٨٥ .

(٤) نظر المعجم الوسيط : ج٢ / ٧٧١ ، مادة : «قوت» ، ج٢ / ٨٨٦ ، وانظر القشيري : شرح أسماء الله الحسنى ، ص ٢٢٥ ، اسم الله «المقيت» .

(٥) البيت : فى جمهرة اللغة ، ٤٠٧/١ ، وفى اللسان مادة «قوت» ونسبه لأبى قيس بن رفاعه أو للزهير بن عبدالمطلب ، وانظر إصلاح المنطق ، ص ٢٧٦ ، والمخصص لابن سيده ٩١/٢١ ، والمقائيس لابن فارس ٣٨/٥ .

(٦) سورة الانعام : الآية ١٠٢ ، جاءت خطأ من الناسخ .

(٧) القرامطة : فرقة من غلاة الشيعة ، نسبة إلى رجل من سواد الكوفة يقال له «قِرْمَط» ، وهم السبحية أيضاً ، والباطنية ؛ لانهم قالوا : إن لكل ظاهر باطناً ، ولكل تنزيل تاويلاً ، انظر الغزالي فضائح الباطنية ، ويحيى بن حمزة «مشكاة الانوار» .

لعنة الله ، يحتجون بهذه الآية على جهال الناس ، ويغالطون الغباة وأهل الغفلة ، ويقولون : كيف يجوز أن يكون وكيلاً ، وإنما له الوكلاء ؟ ..

يريدون بذلك الإلحاد ، وأن (كون وقدر خالقان)^(١) ، وذلك من جهل من يلقون من الناس ، بالدين وبلغة العرب ، التي خاطب الله بها^(٢) ، عز وجل ، رسوله ، ﷺ ، وخاطب رسول الله ، صلى الله عليه ، القوم أهل اللسان العربى الذى بعث ، صلوات الله عليه ، إليهم به .

فالجواب لهم ، عليهم لعنة الله ، أن يقال لهم : إن اللغة العربية واسعة ، جعلتها القرامطة وغيرهم ، ولذلك موهوا على الخلق الذين لا يعقلون .

ومن ذلك أن العرب تسمى كثيرة بأضدادها من الكلام ، من ذلك أنك تقول : فلان مولاي الذى اعتقته ، وفلان مولاي الذى اعتقنى ، فجاز الاسم لهما جميعاً وهما ضدان ؛ ويسمى العرب «المكرى» الذى يكرى الإبل «كرياً» ، وتسمى «المكترى» الذى اكترى من الجمال أيضاً «كرياً» ، قال الشاعر :

كريمة لا تطعم الكرياً ومثلها لا يصحب المطيا^(٣)

قال رسول الله ، صلى الله عليه : «البيعان بالخيار ما لم يفترقا»^(٤) .

يعنى البائع والمشتري ، فسامهما بيعان ، وإنما أحدهما بيع ، والآخر مشتري .

و«الوكيل» يجوز فى لغة العرب المالك للشيء كله ، يسمى «وكيل» شئ أى «مالكه» ، والوكيل لغيره يسمى وكيلاً ، وكل ذلك جائز فى اللغة معروف غير منكر ، والحمد لله .

لأما ذهبوا إليه من الكفر ، وأن كون وقدر يخلقان من دون الله ، عز وجل ، وتقديس عما قالوا علواً كبيراً .

(١) زيادة من الهامش .

(٢) فى الأصل : به .

(٣) البيت : لم أجده

(٤) الحديث : رواه البخارى ٨٣/٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ومسلم ٩/٥ - ١٠ ، وأبو داود ٢٧٢/٣ - ٧٤ ، والترمذى ٥٤٧/٣ -

٥٥١ ، والنسائى ٣٨/٧ ، ٢٥٢ ، وابن ماجه ٧٣٥/٢ - ٧٣٦ ، ومالك فى موطعه ٧٩/٢ . وأحمد فى مسنده فى

مواضع منها ٤/٢ ، ٩ ، ٥٢ .

معنى الجعل فى كتاب الله :

١٧١و / ٨٧ - وسألت عن قوله ، عز وجل ، ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ ^(١) ،
وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾ ^(٢) ، فقلت : ما معنى هذا فى العدل ١٢ ..

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه : اعلم أرشدك الله ، أن الجعل فى كتاب
الله ، عز وجل ، يخرج عل يوجهين .

١ - فمنه جعل حتم ، وهو قوله ، عز وجل ، : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ ^(٣) ،
وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ﴾ ^(٤) وما أشبه ذلك من جعل الحتم .

٢ - والجعل الآخر فهو قوله ، عز وجل ، : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾ ، فذلك
جعل حكم وتسمية ، أى جعلناهم وسميناهم بفعلهم ، وكذلك أئمة الهدى
استحقوا الإمامة بالهدى والتقوى فحكم لهم بالعدل والتقوى ، وجعلهم أئمة لعباده ،
وكهفًا ونجاة ^(٥) .

فى معنى الشعوب والقبائل :

٨٨ - وسألت عن قوله ، عز وجل : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ ^(٦) ، فقلت :
ما الشعوب والقبائل ؟

قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليهما : أما القبائل فهى قبائل العرب وبطون
العرب ، وأفخاذ العرب ، ورؤس العرب ، كل ذلك شئ واحد ، تقول العرب : قد
نزلت فى موضع كذا وكذا رأس بنى فلان من بنى فلان : تريد قبيلة ^(٧) .

وقال ذو الرمة فى نحو ذلك يصف الإبل :

تبركُ بالسهل القطا وتنفسى غداها برأسٍ من تميم عرمرم ^(٨)

(١) سورة الانبياء : الآية ٧٣ .

(٢) سورة القصص : الآية ٤١ .

(٣) سورة الانبياء : الآية ٣٢ .

(٤) سورة الإسراء : الآية ١٢ .

(٥) انظر يحيى بن الحسين : الرد على ابن الحنفية ، ٢٠٨ / ٢ .

(٦) سورة الحجرات : الآية ١٣ .

(٧) انظر المعجم الوسيط مادة القبيلة ، ٧٢٠ / ٢ .

(٨) البيت : ليس فى ديوانه .

يريد بالراس قبيلة .

وأما الشعوب فإنها قبائل العرب وبطونها وأفخذها ، مثل ذلك سواء ^(١) .

معنى الكفر وأنواعه :

٨٩- وسألت عن تفسير الكفر كيف هو في القرآن ، وما كفر المحمود من كفر النعمة ؟

قال أحمد بن يحيى ، عليه السلام : الكفر على أربعة وجوه في القرآن :

١- فالوجه الأول الكفر بتوحيد الله : عز وجل ، والإنكار له ، فذلك قوله ، عز وجل ، في سورة البقرة : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ ﴾ ^(٢) ، يعني خوفتهم ، أم لم تنذرهم أم لم تخوفهم ، لا يؤمنون ، يعني الذين كفروا بتوحيد الله ، جل ثناؤه ، وكقوله في المفصل : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) ، يعني الذين كفروا بتوحيد الله ، جل ثناؤه .

كقوله في سورة الحج : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٤) ، يعني الذين كفروا بتوحيد الله ، عز وجل .

٢- والوجه الثاني (من) الكفر كفر المحمود : فذلك قوله ، عز وجل ، في سورة البقرة : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٥) ، وهم يعرفونه ، نظيرها في سورة الانعام : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ ^(٦) ، (يعني يعرفون النبي ، صلى الله عليه وعلى آله ، كما يعرفون أبناءهم) ^(٧) ؛ لأن نعتهم معهم في التوراة : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٨) ؛ لانهم كفروا به بعد ١٧١ ظ / المعرفة ، وكقوله في سورة البقرة أيضاً : (الذين آتيناهم الكتاب /

(١) انظر المعجم الوسيط مادة الشعب ، ٤٨٦/١ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٦ .

(٣) سورة محمد : الآية ١ .

(٤) سورة الحج : الآية ٢٥ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٨٩ .

(٦) سورة الانعام : الآية ٢٠ .

(٧) زيادة من الهامش .

(٨) سورة الانعام : الآية ٢٠ .

يعرفونه... ويعرفون قبله الكعبة ، كما يعرفون أبناءهم : ﴿وَأَن فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ
الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٤٦) ﴿١﴾ .

٣- والوجه الثالث من الكفر ، كفر النعمة : وذلك قوله فى سورة البقرة : ﴿وَأَشْكُرُوا
لِي﴾ (٢) يعنى النعمة ، ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ (١٥٢) : يعنى النعمة ، وكقول فرعون ،
اللعين ، لموسى ، صلى الله عليه ، ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩) ﴿٣﴾ ،
يعنى لنعمتى ، حين رباه صغيراً .

وكقول سليمان ، صلى الله عليه ، فى سورة النمل : ﴿أَأَشْكُرُ﴾ ما اعطيت من
الملك ﴿أَمْ أَكْفُرُ﴾ (٣) يعنى أشكر النعمة على إذا رأيت (من) (٤) هو دونى ، أم أكفر
يعنى النعمة .

وكقوله : ﴿فَكَفَرْتَ بِأَنْعَمِ اللَّهِ..﴾ (٥) ونحوه فى القرآن الكثير .

٤- والوجه الرابع (من) (٦) الكفر يعنى البراء ، فذلك قول إبراهيم ، صلوات الله
عليه ، لأبيه وقوله : ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ (٧) ، يعنى تبرأنا منكم ، وكقوله فى سورة
العنكبوت : ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ..﴾ (٨) ، يعنى يتبرأ بعضهم من بعض .

وكقوله إبليس اللعين ، فى سورة إبراهيم ، صلى الله عليه : ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا
أَشْرَكْتُمُونِي﴾ (٩) ، ونحوه فى القرآن كثير ، فافهم ذلك أعانك الله ، وأرشدك ،
والسلام (١٠) .

(انتهى)

(١) سورة البقرة : الآية ١٤٦ .

(٢) سورة البقرة : الآية ١٥٢ .

(٣) سورة الشعراء : الآية ١٩ .

(٤) زيادة ليست فى الاصل .

(٥) سورة النحل : الآية ١١٢ .

(٦) زيادة ليست فى الاصل .

(٧) سورة الممتحنة : الآية ٤ .

(٨) سورة العنكبوت : الآية ٢٥ .

(٩) سورة إبراهيم : الآية ٢٢ .

(١٠) انظر أنواع الكفر عند يحيى بن الحسين : كتاب فيه معرفة الله من العدل والتوحيد ، ٩٤/٢ .

الفهارس

- ١ - فهرس الآيات .**
- ٢ - فهرس الأحاديث والآثار .**
- ٣ - فهرس الأشعار .**
- ٤ - فهرس الأعلام .**
- ٥ - فهرس المذاهب والقبائل .**
- ٦ - فهرس الحروب والأماكن .**
- ٧ - فهرس المصادر والمراجع .**
- ٨ - فهرس الموضوعات .**

١- فهرس الآيات

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
٩٤	٢٠١	٢- سورة البقرة
١٥٩	٦	
١١٩	٢٦	
١٢٩	٦٩	
١٠١	٥٨	
١٣١	٨٨	
١٥٩	٨٩	
١٤٠	١٠٦	
١٠٤	١٢٥	
١٢٩	١٤٠	
١٦٠	١٤٦	
١٣٩	١٥٠	
١٦٠	١٥٢	
١٣٨	١٥٧-١٥٥	
١١٩-١١٦	١٩٣	
٩٣	١٩٦	
١١٦	٢١٧	
١١١	٢٣٠	
١٢٣	٢٣٥	
١١١	٢٤٩	
١٢٤	٢٥٦	
١١١-١٢٥	٢٥٧	
١٢٨	٢٧٥	
٩٩	٢٨٢	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١١٦	٧	٣- سورة آل عمران
١٢١	٢١	
١٣١	٢٨	
١٢٣	٤٧	
٣٣	٦١	
١٢٧	٧٧	
١٠٥	١٠٤	
١٠٠	١٥٢	
١٠٢	١٥٣	
١٤٣	١٨١	
١٥٠	١٨٢	
١٥٥	٤	٤- سورة النساء
١٢٨	١٠	
٣٧	٥٨	
١٢٥	٧٦	
٩٨	٧٨	
١٣٧	٨٢	
١٥٦	٨٥	
١٢٨ - ١٢١	٩٣	
١٥٤	٩٥	
١١٨	١٠١	
١٠٦	١٤٤	
١٥٠	١٦٥	
١١٢ - ٦٨	١٧٦	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٠٧	٣١	٥ - سورة المائدة
١٢٩	٣٣	
١١٩	٤١	
١٢١	٤٥	
١٥٥	٤٨	
١١٨	٤٩	
١٤٢	٦٤	
١٣٠	١٠٣	
١٣١ - ١٠٦	١١٦	

١٥٩	٢٠	٦ - سورة الأنعام
١١٩	٢٣	
١٣٧ - ١٣٦	٢٦ - ٢٧	
١٠٧	٣٣	
١٥٠	٣٥	
٩٣	٣٨	
١٣٦	٥٠	
١١٢	٦٢	
١٥٦	١٠٢	
١٢٨	١٥١	

١٥١	١٦	٧ - سورة الأعراف
١١٢	٥١	
١٤١	٥٤	
١٤٥	١٤٣	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٣٢ - ٩٣	١٤٦	
١١٩	١٥٥	
١٢٣	١٧٩	
١٥٢	١٨٧	
١٣٥	٧	٨- سورة الأنفال
١٢٨	١٥	
١٥٤	٣٥	
١١٦	٣٩	
١٣٣	٤٢	
١٣٠	٣	٩- سورة التوبة
١١٦	٤٩	
٩٥	٥٥	
١١٢	٦٧	
١٥٤	٧٣	
١٣٨	٨٢	
٤٢	٩٧	
١٠٠	١٠٣	
٢٠	١١١	
١٤٢	٢	١٠- سورة يونس
٩٦	٢٢	
١٢١	٤٤	
١٣٨	٨٢	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١١٨	٨٣	
٩٧	٨٩	
١٤٩	٩٩	
١٥٦	١٧	١١- سورة هود
١٥٠	٣٤	
٩٧	٦٣	
١٢٩	٨٢	
١٥٠	١٠٥	
١٣٤	٧٠	١٢- سورة يوسف
١٣٥	٧٦	
١١٢	٨٥	
١١٣	١١	١٣- سورة الرعد
١١٤ - ١٠٩ - ٩٨	٣١	
٨٨	٤	١٤- سورة إبراهيم
٨٩	١٧	
١٦٠	٢٢	
٩٢	٩	١٦- سورة النحل
١٤٨	٧٨	
٤٨	٩٠	
٨٨	١٠٣	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١١٨	١١٠	
١٦٠	١١٢	
١٥٨	١٢	١٧- سورة الإسراء
١١٤	١٦	
١٢٨	٢٣	
١٢٩	٣٢	
١٢١	٣٣	
١٠٢	٦٤	
١٠٤	٨٢	
١١١ - ١١٠	٥٣	١٨- سورة الكهف
٨٩	٧٩	
٩٠	٨٠	
١٥١	٥٩	١٩- سورة مريم
١١١	١٥	٢٠- سورة طه
١١٧	٤٠	
١٢٥	٦٧	
١٠٢	٧١	
١٠٤	٧٢	
٩٠	٩٧	
١٢٣	٢٣	٢١- سورة الأنبياء

مسلسل السورة	رقم الآفة	الصفحة
	٣٢	١٥٨
	٣٥	١١٦
	٣٧	٩١
	٧٣	١٥٨
	٧٧	١٠٢
	٨٧	١٣٤
٢٢- سورة الحج	٥	١١٢
	٢٥	١٥٩
	٣٠	١٠٤
	٣١	١٢٧
	٧٨	١٥٤
٢٣- سورة المؤمنون	٦١	١٤٦
	٩٩	١٥٢
٢٤- سورة النور	١٠	١٠٩ - ١٤٤
	٢٠	١١٤
	٢٣	١٢٨
	٣١	١٠٥
	٦٣	١١٧
٢٥- سورة الفرقان	٥٢	١٥٣
	٧٢	١٢٩

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٦٠	١٩	٢٦- سورة الشعراء
٩٤	١٠٦	
١٢٩	١٦٥-١٦٦	
٨٧	١٩٥	
١٣٨	٢٢٧	
١٣٣	٤	٢٧- سورة النمل
١٠٦	٢١	
١٣٠	٨٨	
٩٥	٧	٢٨- سورة القصص
٩٤	١٠	
١٢٠	٢٨	
١٥٨	٤١	
١٣٦-١٤٩	٥٦	
١٤٠-٩١	٧٦	
١٤١	٧٧	
١١٧	١	٢٩- سورة العنكبوت
١٥٤	٦	
١١٧	١٠	
٩٧	٢٢	
١٦٠	٢٥	
١٥٤	٦٩	

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٣٠	٤	٣٣- سورة الأحزاب
١٠٨	٤٨	
١٢٩	٥٨	
١٥٢	١٣	٣٤- سورة سبأ
١٤٤	١٧	
١٠٨ - ٣٣	٢٤	
١٢٦	٣٣	
١٠٨	٣٠	٣٦- سورة يس
١٤٢	٧٠	
١٠٥	٨٢	
١١٩	١٦٢ ، ١٦١	٣٧- سورة الصافات
١٤٢	٧٥	٣٨- سورة ص
١٠٨	٣	٣٩- سورة الزمر
١٢٥	١٧	
١٠٣	٤٠	٤١- سورة فصلت
٩٣	٤٢	
١٥٠	٤٦	
١١٥	٥	٤٢- سورة الشورى

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٤٧	١١	
١١٠	٨١	٤٣- سورة الزخرف
١١٧	١٧	٤٤- سورة الدخان
٩٠	٤٩	
١٥٩	١	٤٧- سورة محمد
١٢٨	٢٥	
١٤٥	٩	٤٨- سورة الفتح
٤٦	١٨	
١٣٣	٧	٤٩- سورة الحجرات
٩٤	١٠	
١٥٨	١٣	
١١٨	١٣	٥١- سورة الذاريات
١١٨	١٤	
١٣٦	٣	٥٣- سورة النجم
١٠٩	١	٥٤- سورة القمر
٩٨	٣٣	٥٥- سورة الرحمن

الصفحة	رقم الآية	مسلسل السورة
١٥٣	٧٥	٥٦- سورة الواقعة
١١٧	١٤	٥٧- سورة الحديد
١٣٧	٢٣	
١٦٠	٤	٦٠- سورة المتحنة
١٠٤	١٢	٦١- سورة الصف
١٥٤	١	٦٦- سورة التحريم
١٥٣	٩	
١٣٠	٣	٦٧- سورة الملك
١١١	٢٠	٦٩- سورة الحاقة
٩١	٢١	
١٥٢	٣٢	٧٩- سورة النازعات
١١٨	١٠	٨٥- سورة البروج

٢ - فهرس الأحاديث والآثار

الحدث	الصفحة
أثر - أنتضى إحدانا الصلاة أيام محيضاها	٢٠
أثر - إذا أشكل عليكم شئ من القرآن فاطلبوه فى أشعار العرب	٨٧
أثر - الحمد لله غير مودع ربنا ولا مستغنى عنه	٢٤
أثر - الله أكبر كلمة حق يُراد بها باطل	٢٤
- إن هذا الدين شديد فاوغل فيه برفق .	٢٧
- إنك ستبتلى بمثله يوماً .	٣٤
- إنهم القاسطون المارقون .	٢٠
- البيعان بالخيار ما لم يفترقا .	١٥٧
- تفترق أمتى على سبعة وسبعين ..	١٦
- تفترق هذه الأمة على بضع ..	١٧
- الخوارج كلاب النار .	٢٢
- الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه .	٢٧
- ستفترق أمتى على ثلاث ...	١١ - ١٤
- ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم .	٣٠
- لو أطاعونا لدخلوا الجنة أجمعين اكتنعين .	١٣٢
- لياتين على الناس ما أتى على بنى إسرائيل ..	١٥
- هذا ما صالح محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو .	٣٢
- لا يزنى الزانى حين يزنى .	٥٥
أثر - يا على أباقتل تخوفنا ..	٢٤
- يا عم لا إله إلا الله وأقرانى رسول الله ، وأضمن لك على الله الجنة .	١٣٦
- يخرج من ضئضى هذا قوم يحقر ...	٢٢-٢٥-٣٤

الصفحة

حرف الألف

أمين يهجر رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء ٩٨

حرف الباء

وكيف تواصل من أصبحت أمانته كأبى مرحب ١١٥

وإذا ما الظلال كنُ نعلالا واحتلن الحميم أى احتلاب ١٠٩

فلا تتركنى بالوعيد كأننى إلى الناس مطلقى به القار أجرب ١١٤

حرف التاء

وذى ضغن كفت النفس عنه وكنت على إساءته مقبلا ١٥٦

حرف الجيم

كان أصوت من إيفالهن أوأخر الميسر أنقاض الفراريج ٩٦

حرف الحاء

فاتضح جوانب قبره بدمائها فلقد يكون أخادم وذباح ١٠٦

ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يصلحه المجلس الصالح ٨٩

حرف الدال

فلا يدنون من حرة إن سرها عليك حرام لأنكحن أو تأبدا ١٢٤

يا دارمية بالعلياء فالسند أقوت وطال عليها سالف الأبد ٩٦

فقلت لهم : ظنوا بألفى مقاتل سرايلهم بالفارسى المسرد ١١١

رأيتك أن لا ما سوك معاشرأ نزال يد فى فضل قعب ومزدوى ١١٣

وعارض عمه بوارثه شطراه ربح وشطره برد ١٣٩

قال : البقية ياقيس ، فقلت له اصبر حذيف ، فأنت السيد الصمد ٩٠

حرف الراء

حيال فى الصيف فى نعمة تصان الجلال وتعطى الشعير ١٢٦

تصل السماء إلى السماء	بصوت اسحم ذى ماجر ١٤٣
أقول لما جاء فى قوله	سبحان من علمه الفاخر ١٤٤
بجيش تضل البلق فى حجراته	ترى الأكمل فيه سجداً للحوافر ١٠١
يفلق عندهما ذى الورد منهم	رؤساً بين حالقة ووفر ٩٢
ألا إن خير الناس بعد محمد	مهيمنة التالية فى العرف والنكير ١٥٥
يا ويح نفسى صارجدة خالد	وبياض وجهك للتراب الأعفر ٩٧
ألا من مبلغ عمراً رسولاً	وما تغنى الرسالة شطر عمر ١٣٩
أقول لهم يا شعب إذا ياسرونى	ألم تياسوا أنى حريث بن جابر ٩٨
لعمرك ما أدرى وإن كنت دارياً	شعيب بن سهم أم شعيب بن منقر ١٣٤
ترعى إذا نسيت حتى إذا ذكرت	فإنما هى إقبال وإدبار ١٢٦
وكان نفحته وطيب نسيمه	عب السماء صريمة مقفار ١٤٣
أعمى إذا ما جارتى خرجت	حتى يوارى جارتى السر ١٢٣
قتلت رئيس الناس بعد أخى الندى	كليب ولم تشكر وإنى لشاكرة ٩٢

حرف العين

تقول بنتى، وقد قربت مرتحلاً	يارب جنب أبى الأوصاب والوجعا ١٠٠
وقد أظلمكم من شطر لغركم	هول له ظلم تغشاكم قطعاً ١٤٠
لعمرك لو شئ أتاناً رسولاً	سواك، ولكن لم نجد لك مدفعاً ١٠٩
كادت وكدت وتلك خير إرادة	لولا الوشاة بأن نكون جميعاً ١١١
وهم صلبوا العبدى فى جذع نخلة	فلا عطست شيبان إلا بأجدعاً ١٠٢
أليس ورائى إن تراخت منيتى	لزوم العصا تحنى عليها الأصباع ٨٩
وكم من غابط من دون سلمى	قليل الأنس له به كتيغ ١٣٢
إذا لم تستطع شيئاً فدعه	وجاوزه إلى ما تستطيع ١٣٢

حرف الكاف

أقول، والرمح ياطر مستنه	تأمل خفافاً إننى أنا ذلك ٩٤
-------------------------	-----------------------------

فإن طبن نفساً بمقتل مالك فنفسى ، لعمرك ، لا تطيب بذلكا ١٥٥
لقد نلت أمراً لم تكن لتنال ولا نحن لفضل الله ما نلت ذلكا ١٤٦

حرف اللام

إن الفرزدق صخرة عادية طالت فليس تنالها الأوعالا ٩٦
فتى جزاه الله عنا إذ جرى جنات عدن فى القلالي العلا ١٠٦
أزمان قومي والجماعة كالذى فلزم الرحالة أن تميل مملا ١١٣
تبسمت عن نور الأقاحى بالضحأ وفترن عن أبصار مضروجة كحل ١٠٥
ألا زعمت بسباسة اليوم أننى كبرت وأن لا يحسن السر أمثالى ١٢٤
أما حصاناً فلم تضرب بكليها قد طفت فى كل هذا الناس أحوالى ٩٦
تداركتما عبساً ، وقد ثل عرشها وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل ١٤١
يومياً بأجود نائل منه إذا نفس البخيل تجهمت موالها ١٣١
دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقوله ١٢٧

حرف الميم

فإن المنية من يخشها فسوف يصادفها أينما ١١٥
وحليل غانية وجدت مجدلاً تمكروا ترائبة كشدق الأعلم ١٥٥
ينجمها قوم لقوم غرامة ولم يهريقوا بينهم ملء محجم ١٥٣
أولئك أكفائي فجئنى بمثلهم وأعبد أن تهجى كليب بدارم ١١٠
تبرك بالسهل القطا وتنفى غداها برأس من تميم عرمرم ١٥٨
تحسهم بالببيض حساً كأنه حريق لظأفى غابة يتصرم ١٠١
عفت الديار محلها فمقامها بمنى تأبد غولها فرجامها ٨٩ - ١٢٤
تراك أمكنة إذا لم أرضها أو ترتبط بعض النفوس حمامها ١٠٥

حرف النون

تحملت من أسماء ما ليس لى به ولا للجبال الراسيات يدان ١٤٢
لا يسألون أخاهم حين يندبهم فى الغائبات على ما قال برهانا ٩٤

نزلتم منزل الأضياف منا فمجلنا القرى أن تشتمونا ١١٣

حرف الهاء

إذا رضيت على بنو قشير لعمر الله عجب ١٧٩ نرضاها ١١٣

حرف الياء

تجلى لهم بالمشرفية والقنا وإن كان عن طعن الأسنة نائيا ١٤٦

ألم ييأس الأقبام أنني أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشرة نائيا ٩٨

كـرية لا تطعم الكريا ومثلها لا يصحب المطيا ١٥٧

حتى يعود سواد القار كاللين ١١٢

٤ - فهرس الأعلام

الصفحة

الاسم

٨٥	إبراهيم بن الأغلب
٥١ - ٢١	الأشعري = علي بن إسماعيل
١٩	ابن الأنباري = محمد بن عمر
١٢	ابن الجوزي = عبد الرحمن بن علي
١٤	ابن حبان = محمد بن حبان
١٦	ابن حجر = أحمد بن علي
١٤	ابن حزم الأندلسي
١٥١	ابن طباطبا
٣٥	ابن عبد الله بن زياد
١٥	ابن عدي
١٥٩	ابن قتيبة
١٥	ابن ماجه = محمد بن يزيد القزويني
١٦	ابن النجار
٧٣	ابن الوزير
١٤	أبو أمامة = صدي بن عجلان
١٣٢ - ٦١ - ٢٩ - ٢٠	أبو بكر الصديق = عبد الله بن أبي قحافة
٤٤ - ٤٣	أبو بلال بن مرداس
١١٧	أبو جهل = عمرو بن هشام
١٥	أبو حاتم
٩٥	أبو الحسين = مسلم بن الحجاج بن مسلم
	القشيري
٩٠	أبو حيان النحوي
١٤	أبو داود = سليمان بن الأشعث
	السجستاني

١١١ - ١٤	أبو الدرداء = عمير بن مالك
٢٣	أبو ذر الغفاري
٣٧	أبو راشد = نافع بن الأزرق الحنفي
٩٥	أبو طاهر الفيروز ابادي
٤٢ - ٤٠	أبو فديك
١٥٦	أبو قيس بن رفاعه
٩٧	أبو كبير الهذلي = عامر بن الحليس
	الهذلي
	أبو محمد
٣٥	أبو مريم
٥٤	أبو مسلم الخراساني
١٩	أبو منصور
١٠٥ - ٢٤ - ٢٢	أبو موسى الأشعري
٦٠	أبو الهذيل العلاف
١٦ - ١٥ - ١٤	أبو هريرة = عبد الرحمن بن صخر
	الدوسي
١٠٩	أبو هلال العسكري
١٦	أبو يعلى = أحمد بن علي
٩٠	أبي بن كعب بن قيس بن عبيد
١٥ - ١٤	أحمد بن حنبل
	أحمد القرشي
٩١	أحمد المرتضى
٩٢	أحمد بن المنير الاسكندري
١١٠ - ٩٦	الأخطل = غياث بن غوث بن الصلت بن
	عمرو التغلبي
٥٣	أخنس بن قيس

١٣٤	الأسود بن يعفر
٢١	الأشتر
٣٥	أشرس بن عوف
٢٩ - ٢١	الاشعث بن قيس الكندي
٩٥	الأصمعي = عبد الملك بن قريب
١٣١ - ١٠٠	الأعشى = ميمون بن قيس
١٥٤ - ١٢٤ - ١٠٩ - ٩٦	امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي
١٦ - ١٥ - ١٤	أنس بن مالك = صحابي
٩٥	أوس بن حجر بن مالك التميمي
	أهرمان = إله الشر عند المجوس
٤٠	أيوب الأزرق
١٤	البخاري = محمد بن إسماعيل
١٥ - ١٤	البيهقي = أحمد بن الحسين
١٥ - ١٤	الترمذي = محمد بن عيسى
٥٤	ثعلبة بن عامر
١١٣ - ١١٠ - ٩٦	جرير بن عطية بن حذيفة اليربوعي
٧٥	الجنداري
٥٤	جهم بن صفوان
٥٩	الحارث الإباضي
	الحاكم = محمد بن محمد النيسابوري
٣٨	الحجاج بن يوسف الثقفي
٣٤ - ٢٥	حرقوص بن زهير البجلي
٩٨	حريث بن جابر
٩٨	حسان بن ثابت
٥١	الحسين الكرابيسي
٥٨	حفص بن المقدام

٥١ - ٤٩ - ٤٨ - ٥١	حمزة بن أدرك الخارجي
٧٣	حميد المحلي
٣٥	حوثرة بن وداع الأسدي
٣٠	خباب بن الارت
١٣٩ - ٩٤	خفاف بن ندبة
٤٧	خلف
١٢٦	الخنساء = تماضر بنت عمرو الأسلمية
١٣٩ - ١١٠	دريد بن الصمة الجشمي
١٦	الديلمي = شيراويه بن شهردار
٩٦	ذو الرمة = غيلان بن عقبة
٢٥	ذو النديّة = حرقوص بن زهير البجلي
٢٥	ذو الخويصرة
١٤ - ١٢	الرازي = ابن خطيب الري
١٥	راشد بن سعد
٤٠	راشد الطويل
١٥٥	الربيع بن زياد العبسي
٥٤	رشيد الطوسي
١١٣	راعي الإبل النميري = أبو جندل عبيد بن حصين
١٥٦	الزبير بن عبد المطلب
١٠٣ - ٤٦	الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي
١٥٤	زبيبة الحبشية = أم عنتر
٣٥	زحاف بن زحر
٤٤ - ٤٣	زرعة بن مسلم العامري
٤٣	زفاف
١٣٩ - ٩٥	زهير بن أبي سلمى

٤٤ - ٢٩	زياد بن أبيه
٤٤ - ٤٣	زياد بن الأصفر
١٠٥	زياد بن الأعجم = أبو أمانة العبدى
٣٥	زياد بن خراش العجلى
٥٤	زياد بن عبد الرحمن
٢١	زيد بن حصين الطائى
١٠١	زيد الخيل
١٦	الزبن العراقى
	السجستانى = محمد بن عزيز
٣٥	سعد بن قفل
٣٣	سعد بن معاذ
١١١	سعيد بن جببر
١٤٠	سلبور بن ذى الاكتاف
١٥ - ١٤	سليمان بن الاشعث = أبو داود
٣٠	سمية
٣٢	سهيل بن عمرو
١٠٢	سويد بن أبى كهل
١٦	السيوطى = جلال الدين
٣١	شكرى مصطفى
١٧ - ١٦	الشعرانى = عبد الوهاب
٤٦	شعيب بن محمد
١٣٤	شعيب بن سهم بن منقر
٤٨ - ٤٤ - ٤٣ - ٢١ - ١٧ - ١٤ - ١٢	الشهرستانى = محمد بن عبد الكريم ، أبو
	الفتح
٥٤	شيبان بن سلمة
١٢٦	صخر بن عمرو

٥٠	طاهر بن الحسين
١٦	الطبراني = سليمان بن أحمد
١٠٣ - ٤٦	طلحة بن عبيد بن عثمان التيمي ، أبو محمد
١٠٣ - ٣٢ - ١٩	عائشة بنت أبي بكر الصديق = أم المؤمنين
٤٤	عباد بن أخضر التميمي
٣٥	عباد بن الحصين الحبطي
١٥	عباد بن يوسف
١١٧	عباس بن أبي ربيعة
١٣٩	العباس بن مرداس
٣٧	عبد ربه الكبير أو الصغير
١٢	عبد الحلیم محمود = د
٥٤	عبد الرحمن بن الشيباني
٣٥	عبد الرحمن بن ملجم المرادي
٥٠	عبد الرحمن النيسابوري
٦٠ - ٤٩ - ٤٧ - ٤٦ - ٣٤	عبد القاهر بن طاهر البغدادي
٥٣ - ٤٧ - ٤٥	عبد الكريم بن عجرد
٨٧	عبد الله بن إياض
٨٥	عبد الله بن أحمد
٧٥	عبد الله بن حمزة
٣٢ - ٣١ - ٣٠	عبد الله بن خباب بن الارت
٥٢	عبد الله السديوري
٣٥	عبد الله بن جوش الطائي
٣٨	عبد الله بن الزبير
٩٥ - ٨٧ - ٢١	عبد الله بن العباس بن عبد المطلب
١٥ - ١٤	عبد الله بن عمرو بن العاص

٢٤	عبد الله بن قيس
٢٤	عبد الله بن الكواء
٥٧	عبد الله بن محمد بن عطية
٩٠ - ٢٣	عبد الله بن مسعود
٣٧	عبد الله بن الوضين
٥٨ - ٥٧	عبد الله بن يحيى الإباضى
٢٨ - ٢٤	عبد الله بن وهب الراسبى
١٠٦ - ٤٠ - ٣٨	عبد الملك بن مروان = خليفة أموى
١٣٦	عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم
١٥٤	عبلة = فتاة عنتره
١١٣	عبيد بن حصين النميرى
٤٤ - ٤٣	عبيد الله بن زياد
٢٤	عتاب بن الاعور
٥٠	عثمان بن أبى الصلت
٤٦ - ٤٠ - ٣٤ - ٢٩ - ٢٦ - ٢٥ - ٢٣ - ٢١	عثمان بن عفان = أمير المؤمنين
١٠٦	العجاج = عبد الله بن ربيعة
١٧ - ١٦	العجلونى = إسماعيل بن محمد
٢٩	عروة بن جدير
٤٤ - ٤٣	عروة بن مرداس
١٣	عضد الدين الإيجى
٤٥ - ٤٠	عطية بن الاسود الحنفى
٥٥	عطية الجرجانى
١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ -	على بن أبى طالب = أمير المؤمنين
٢٦ - ٢٩ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٤٦ - ٨٧ -	
١٠٣	
٥٤	على بن الكرمانى

٢٣	عمار بن ياسر
١٠٣ - ٢٩ - ٢٠	عمر بن الخطاب = أمير المؤمنين
١٠٦ - ٩٦	عمرو بن العلاء
١١٢	عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب
١٣٢	عمرو بن معدى كرب
١٣٢ - ٩٥	عمرو بن هند
١٥٤ - ١٢٣	عنتر بن شداد عمرو بن معاوية
١٦ - ١٥	عوف بن مالك = صحابي
١١٥	عيسى عليه السلام
٥٢	غالب بن شاذك
٦٣	الغزالي = حجة الإسلام
٣٥	غفلة التيمي
١٠٣	فاطمة الزهراء رضى الله عنها
١١٣ - ١١٠ - ٩٦	الفرزدق = ممام بن غالب بن صعصعة
	التميمي
١٠٦	الفضل بن قدامة العجلي
١٥١ - ٧٣	القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل
١١٣	قحيف العقيلي
٣٥	قرة بن نوفل الأشجعي
١٥٦	قرمط
٩٧	القشيري
٤٣ - ٣٥	قريب بن مرة
٩١	قطرب = محمد بن المستنير
٣٨	قطري بن الفجاءة
٩٠	قيس بن الأسلت الانصاري
٩٠	قيس بن زهير العبسي

	الكسائي = على بن حمزة
١٤٠	كسرى = ملك فارس
١٢٥	كعب بن الأشرف الطائي
٥١	الكعبي = عبد الله بن أحمد ت ٣١٩ هـ
	الكلبي = محمد بن أحمد
١٤٣	الكميت بن زيد الأسدي
١٢٤ - ٨٩	لبيد بن ربيعة الكلابي
١٤٠	لقيط بن يعمر بن خارجة الإيادي
	مالك بن أنس
٥١ - ٥٠	المأمون = عبد الله بن هارون أمير المؤمنين
	محمد أنور السادات = بطل أكتوبر ٣١
	١٩٧٣ م
١٥ - ١٤	محمد بن حبان
٢٢	محمد بن خليل المقدسي
١١٩	محمد عمارة
٥٢	محمد بن رزق
١٦ - ١٥	محمد بن محمد = الحاكم النيسابوري
٧٣	محمد المرتضى
١٥	محمد بن يزيد القزويني = ابن ماجه
٥٧	مروان بن محمد = خليفة أموي
١٤	مسلم بن الحجاج = أبو الحسين
٣٥	المستور بن علقمة التميمي
٢١	مسعر بن فدكي التميمي
٢١	المظفر الأسفراييني
٣٥	معاذ بن جرير
١٩	معاذ بنت عبد الله العدوية

١٢٦	معاوية بن عمرو
٣٥ - ٣٣ - ٣٢ - ٢٦ - ٢٥ - ٢٤ - ١٥	معاوية بن أبي سفيان = أول خليفة أموى
٥٣	معبد بن عبد الرحمن
١٠٦ - ٣٥	المغيرة بن شعبة
٤٠	المفرج
٤٧	المقرئزى
٤٠	مقلاص
٥٥	مكرم بن عبد الله العجلى
١٦	المنأوى = محمد عبد الرؤوف
١٠٥ - ٣٨	المهلب بن أبى صفرة
١٢٥ - ١٢٠ - ١١٥ - ٩٧	موسى ، عليه السلام
٦٢ - ٥١ - ٤٨ - ٤٧	ميمون بن خالد
١١٤ - ٩٥	النابغة = زياد بن معاوية بن ضباب
	الذبياني
١١٥	النابغة الجعدى
٤٠ - ٣٩ - ٣٨ - ٣٧	نافع بن الأزرق الحنفى ، أو راشد
٤٤ - ٤٢ - ٤١ - ٤٠	نجدة بن عامر الحنفى
٥٤	نصر بن سيار
١٣	نصير الدين الطوسى
١١٤	النعمان = ملك الحيرة
١١٥	النمر بن تولب
١٥٠	نوح عليه السلام
	الهادى إلى الحق = انظر يحيى بن الحسين
	هارون عليه السلام
٤٩ - ٤٧	هارون الرشيدى
١٠٦	هشام بن عبد الملك = خليفة أموى

الاسم	الصفحة
واثلة بن الاسقع = صحابي	١٤
ياقوت الحموي	١٩
يحيى بن اصدم	٥٦
يحيى بن الحسين الهادي إلى الحق ٧٣ - ١١٩ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٥٢	
ت ٢٩٨ هـ	
يحيى بن حمزة العلوي	١٤٤
يزدان = إله الخير لدى المجوس	
يزيد بن أنيسة	٥٩ - ٦٠
يزيد بن أبي عاصم المحاربي	٢٤
يزيد بن معاوية بن أبي سفيان = الخليفة ٤٣	
الاموي الثاني	
يوسف عليه السلام	١٣٤ - ١٣٥

٥- فهرس المذاهب والقبائل

الصفحة	الكلمة
٢٢ - ٥٧ - ٥٨ - ٦١ - ٦٢ - ٨٧	الإباضية
٦٢	الإبراهيمية
٥٣	الأخنسية
٢٢ - ٣٥ - ٣٧ - ٣٨ - ٤٣ - ٤٥ - ٤٧ - ٥٩	الأزراقية
١٣ - ٤٦ - ٤٨ - ٥٦ - ٦٠ - ٩٩	الأشاعرة
٥١	الأطرفية
١٣ - ٢٠ - ٤٠ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٨ - ٤٩ - ٦٢ - ٦٣	أهل السنة
١٤٨	أهل التشبيه
١٦	أهل الظاهر
١٣٥	أهل العدل
١٤٠	إياد
١٥٦	الباطنية
٥٦	البدعية
١٠٩	بنو آكل المرار
١٥	بنو إسرائيل
٩٦	بنو أمية
١٠٦	بنو بكر بن وائل
٩٦ - ١١٢	بنو تغلب
١٠٣	بنو تميم
٩١	بنو ذبيان
١٣٢	بنو زبيد
١٢٦ - ١٣٩	بنو سليم
١٣٩	بنو سهل بن هذيل

٥٠	بنو العباس
١٠٥	بنو عبد القيس
٩١	بنو فزارة
٣٣	بنو قريظة
١٢٥	بنو نبهان
١٢٥	بنو النضير
١٤٣	بنو هاشم
٦٢ - ٥٠ - ٢٢	البيهسية
٢٣	الترك
٣٤	تيم بن عدى
٥٥ - ٥٤ - ٥٣ - ٢٢	الثعالبية
٤٩	الثنوية
٨٧ - ٥٩	الحارثية
٢٠ - ١٩	الحرورية
١١٥	الحواريون
٨٧ - ٥٨	الحفصية
٤٩ - ٤٨	الحمزية
٥٥ - ٤٩ - ٤٧ - ٤٦ - ٤٥	الخازمية
٤٧	الخلفية
١٠٥	الدولة الأموية
٤٨	دولة بنى العباس
٧٣	دولة القرامطة
١١٥	الدهرية
٤٩	الديصانية
٢٣	الديلم

الصفحة	الكلمة
١١٥	الربانيون
٥٤	الرشيدية
١١٥	الرومان
١٦	الزنادقة
١٥٦ - ١٥١ - ٧٩ - ٧٧ - ٧٣	الزيدية
١١٥	السامرة
١٥٦	السبعية
١٢	السنة
٢٠	الشرارة
٤٦	الشعبية
٥٥ - ٥٤	الشيكانية
١٥٦ - ٧٣ - ١٢	الشيعة
١٢	الشيعة الإمامية
٤٣ - ٢٢	الصفورية
٤٣	الصفورية البيسهيبة
٤٣	الصفورية الزيدية
٥٠	الصلتية
١١٥	عباد البددة
٨٧	العبادية
١١٥	عبدة الأصنام
٥٠ - ٤٧ - ٤٦ - ٤٥ - ٢٢	العجاردة
٥٤	العشرية
١٤٣ - ١٠٦	العصر الأموي
٤٠	العطوية
١١٥	العنانية

الصفحة	الكلمة
١١٥	العيسوية
١٠٩	الفساسنة
٦٠ - ٥٢	القدرية
١٥٦ - ٧٣	القرامطة
١٢٥ - ١٠٣	قريش
١١٥	القراءون
١٠٩	قياصرة الروم
١٣	الكرامية
٤٩	المانوية
- ١٤٩ - ١٣٥ - ١١٥ - ٩٩ - ٥٩ - ٥٦ - ٤٦	المجبرة
١٥١ - ١٥٠	
١٣	المجسمة
٥٦ - ٥٥	المجهولية
٤٩	المجوس
٣٧ - ٣٥ - ٣٣ - ٢٩ - ٢٤ - ٢٢	المحكمة
٥٢	المحمدية
١٦	المذهب الحنفى
١٩	المرجئة
١١٥ - ٦٩ - ٦١ - ١٣	المشبهة
١٣٩	مضر
٥٣	المعبدية
١١٥ - ٦٣ - ٦٢ - ٥٦ - ٤٥ - ١٣ - ١٢	المعتزلة
٥٥	المعلومية
١١٥	المقاربة
٥٥	المكرمية

الصفحة	الكلمة
١١٥	الملكانية
١١٥	الموشكانية
٦٢ - ٥١ - ٥٠ - ٤٥	الميمونية
٤٣ - ٤٠ - ٢٢	النجدات
١١٥	النسطورية
١١٥ - ٤٩ - ٣٣ - ١١	النصارى
٢٠	النواصب
١١٠	هوازن
٦٢	الواقفية
١٩	الوعيدية
٨٧ - ٥٩	اليزيدية
١١٥	اليعقوبية
١٢٥ - ١١٥ - ٤٩ - ٣١ - ١١	اليهود
١١٥	اليوذةعانية

٦- فهرس الحروب والأماكن

الصفحة	الكلمة
٣٤	الأحزاب
٥٣	أرمينية
٣١	إسرائيل
٣١	الأسطول السادس
١٠٥	أصفهان
١٠٥	اصطخر
٤٩	أفغانستان
٣١	الاقصر
٣٥	الأنبار
١٣	الأندلس
٣٨	الاهواز
٣١	البحر الأحمر
٣٤ - ١٢٥	بدر
٣٢ - ٤٣ - ١٠٣ - ١١٠	البصرة
٣٧	بلاد سابور
٥٠	بلاد ما وراء النهر
١٥١	جبل الرس
٣٥	جرايا
٥٥	جرجان
٢٨ - ٣٢ - ٨٧ - ١٠٣	الجميل
٤٩	جنوب مصر
١٣٢	الحجاز
٥٩	حران
٢٠ - ١٩	حروراء

الصفحة	الكلمة
١١٠	حنين
٩٥	الحيرة
١٠٥ - ٥٠ - ٤٩	خراسان
١٥٤	داحس والغبراء
٢٧ - ٢٦	ديار بكر ومضر
٣٨	الرى
٥٠	زرنج
٦٣ - ٥١ - ٥٠ - ٤٨ - ٤٤ - ٤٠ - ٢٦	سجستان
١١٤	سوق عكاظ
٣١	سوهاج
١٣٢ - ١٠٩ - ٤٢	الشام
١١٢	شمال الجزيرة
١٤٧	صعدة
٨٧	صفين
٧٣	صنعاء
١٣	الصين
٣٨	طبرستان
٩٠	عبس
٩٠ - ٢٩	العراق
٩١ - ٢٦	عمان
٣١	الغرب
١٠٩ - ٣٨	فارس
١٣٢ - ١٢٦	القادسية
٤٠	القطيف
٥٠ - ٤٩	قهبستان
٨٥	القيروان

الصفحة	الكلمة
٢٦ - ٣٨ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠	كرمان
١٩ - ٢٤ - ٣٤ - ٣٥ - ١٠٦ - ١٤٣	الكوفة
٣١	لندن
٣٥	ماسندان
٣٥	المدائن
٢٣ - ٢٩ - ١٠٣ - ١٢٥ - ١٣٢	المدينة
٦٣	المشرق
٣١	مصر
٦٢ - ٦٣ - ١٠٣	المغرب
٨٧	مكة
٤٨ - ٤٩	مكران
٣١	المنيا
٨٩ - ١٥٤	نجد
٢٣	نجران
٥٥	نسا
٢٢ - ٢٤ - ٢٦ - ٢٧ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥	النهروان
٦٣	نيسابور
٤٩ - ٦٣	هراة
١١	الهند
١٠٣	وادی السباع
٥٩	واسط
٣١	واشنطن
١٣٢	اليرموك
٤٠ - ١١٠	اليمامة
٢٧ - ٣٨ - ٤٢ - ٧٣ - ١٠٩ - ١٣٢ - ١٤٧	اليمن

٧- فهرس المصادر والمراجع

أولاً : القرآن الكريم

ثانياً : الكتب

- الإبانة عن أصول الديانة ، أبو الحسن الأشعري ، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ، الطبعة الأولى ، مكتبة دار البيان، دمشق ١٩٨١ .
- أحزاب المعارضة في الإسلام ، فلهوزن ؛ القاهرة ١٩٥٨ م.
- آداب اللغة = تاريخ آداب اللغة العربية .
- أدب الكاتب ، لابن قتيبة ، الرحمانية ١٣٥٥ هـ .
- الإرشاد ، لعبد الملك الجويني ، تحقيق أسعد تميم ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٨٥ م.
- الأساس لعقائد الأكياس ، القاسم بن محمد الزيدى ، تحقيق البير نصرى نادر ، الطبعة الأولى ، دار الطليعة للطباعة والنشر ، بيروت ١٩٨٠ م.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، لابن الأثير ، طبع مصر ١٢٨٠ هـ .
- الاشتقاق ، لأبى بكر محمد بن دريد ، تحقيق عبد السلام هارون ، مؤسسة الخانجي، ١٩٥٨ م.
- الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر العسقلاني ، المكتبة التجارية الكبرى، مصر ١٩٣٩ م.
- الأصمعيات : اختيار الأصمعي ، دار المعارف طبعة ١٩٨٧ م.
- الأضداد ؛ لابن السكيت ، بيروت ١٩١٣ م.
- الأضداد ؛ للسجستاني ؛ بيروت ١٩١٣ م.
- الأغاني ؛ لأبى الفرج الأصفهاني ، طبعة دار الكتب المصرية .
- الأمالى ، لأبى على القالى ، دار الكتاب العربى ، بيروت .
- الانتصاف ، لأحمد بن المنير الاسكندري ، بهامش الكشف للزمخشري .
- أصول الدين ، لعبد القاهر البغدادي ، دار الآفاق الجديدة ، بيروت (مصورة عن طبعة استانبول ١٩٢٨) .
- اعتقادات فرق المسلمين والمشركون ، لفخر الدين الرازى ، تحقيق طه عبد الرؤوف

- سعد ، ومصطفى الهوارى ؛ مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٧٨م .
- أعلام النساء ، لعمر رضا كحالة ، طبع دمشق ١٣٥٩هـ .
- أمالى المرتضى ، للشريف على بن الحسين العلوى ، طبعة مصر ١٩٥٤م .
- البحر المحيط ، لأبى النحوى ، طبع مكتبة السعادة ١٣٢٨هـ .
- البدء والتاريخ ، لابن طاهر المقدسى ؛ طبعة مصورة .
- تأويل مشكل القرآن ، لابن قتيبة ، شرح ونشر السيد أحمد صقر ، وطبع دار التراث بالقاهرة ، د . ت .
- تاريخ آداب اللغة العربية ، لجرى زيدان ، طبعة دار الهلال .
- تاريخ اليمن ، لعبد الواسع الواسعى ، طبع فى مصر ١٣٤٦هـ .
- تبصرة الأدلة ، لأبى المعين النسفى ، تحقيق د / السيد محمد الأنور ، رسالة دكتوراة بكلية أصول الدين بالقاهرة رقم ٨٧٢ .
- التبصير فى الدين ؛ لأبى المظفر الأسفرايينى ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، عالم الكتب ، ط أولى ١٩٨٣م .
- تفسير غريب القرآن ، لأبى بكر محمد السجستانى ، دار التراث .
- تفسير القرآن العظيم ، لابن كثير ، دار الخير ، بيروت ، ١٩٨٣م .
- التفكير الفلسفى فى الإسلام ، دكتور عبد الحليم محمود ، دار المعارف ، ط ثانية ١٩٨٣م .
- تنوير المقباس فى تفسير ابن عباس ، لأبى طاهر الفيروززادى ، طبعة الأنوار المحمدية .
- تهذيب ابن عساكر ، لعبد القادر ، بدران ؛ دمشق ١٣٥١هـ .
- تهذيب التهذيب ، لابن حجر العسقلانى ؛ طبعة حيدر آباد الدكن ١٣٢٥هـ .
- جامع البيان فى تفسير القرآن = انظر تفسير الطبرى .
- الجامع الصحيح ، لمحمد بن إسماعيل البخارى ، تحقيق أحمد شاكر ، طبعة دار إحياء التراث العربى .
- الجامع الصحيح ، لمسلم بن الحجاج ، دار المعرفة ، بيروت .
- الجامع الصحيح ؛ لمحمد بن عيسى الترمذى ، تحقيق أحمد شاكر ، دار إحياء التراث العربى .

- الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير ، لجلال الدين السيوطى ، مكتبة الإيمان القاهرة .
- جمهرة أشعار العرب ، لأبى زيد محمد بن أبى الخطاب القرشى ، دار بيروت .
- جمهرة اللغة ، لابن دريد ، طبعة حيدرآباد ١٣٥١هـ .
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، لأبى نعيم الأصبهاني ، طبع دار الكتب العلمية .
- الحماسة ؛ لأبى تمام = انظر ديوان الحماسة .
- خطط المقرئى = انظر المواعظ والاعتبار .
- خزانة الأدب ولبس لباب لسان العرب ؛ لعبد القادر بن عمر البغدادي ، بمصر ١٢٩٩هـ .
- الخصائص ، لابن جنى ، طبعة مؤسسة الخانجي .
- دائرة المعارف الإسلامية ، طبعة مصر ، دار الشعب .
- الدعوة العامة ، ليحيى بن حمزة العلوى ، تحقيق إمام عبد الله ، وطبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠م .
- الدليل الكبير ، للقاسم بن إبراهيم ، تحقيق إمام عبد الله ، وطبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠م .
- ديوان الأعشى : الصبح المنير فى شعر أبى بصير طبع ١٩٢٧م .
- ديوان امرئ القيس ، طبع دار صادر بيروت .
- ديوان أوس بن حجر ، طبع دار صادر بيروت .
- ديوان جرير ، طبع القاهرة ١٣٥٣هـ .
- ديوان الخنساء ، طبع دار صادر بيروت .
- ديوان عنتره ، طبع دار صادر بيروت .
- ديوان الفرزدق ، طبع القاهرة ١٣٥٤هـ .
- ديوان ذى الرمة ، بيروت (مصورة عن طبعة كمبردج ١٩١٩م) .
- ديوان لقيط الإيادى (مخطوط) .
- ديوان النابغة ، تحقيق محمد أبو الفضل ، طبع دار المعارف بالقاهرة .
- الرائق فى تنزيه الخالق ؛ ليحيى بن حمزة العلوى ، تحقيق إمام عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠م .

- الرد على شبه المجبرة ، للقاسم بن إبراهيم الرسى ، تحقيق د / محمد عمارة ، ضمن رسائل العدل والتوحيد ، طبع ثالثة دار الشروق ، ١٩٨٤م .
- الرد على وسوسة إبليس ، لأحمد بن يحيى ، تحقيق ودراسة إمام عبد الله ، وطبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠م .
- الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية ، ليحيى بن الحسين ، تحقيق د / محمد عمارة ، ضمن رسائل العدل والتوحيد السابقة .
- رسالة العرش والكرسى ، للقاسم بن إبراهيم ، مخطوط ، مصور عنه ميكروفيلم ١٨٣ / ٣٤٥ علم كلام .
- الروض الأنف فى تفسير ما اشتمل عليه حديث السيرة النبوية لابن هشام ؛ لعبد الرحمن بن عبد الله السهيلي ، طبع بمصر ١٩١٤م .
- السمط الثمين فى مناقب أمهات المؤمنين ؛ لمحب الدين الطبرى طبع حلب ١٩٢٨م .
- سمط الآلى ؛ لأبى عبيد البكرى ، طبع مصر ، ١٩٣٦م .
- سنن ابن ماجه ، محمد بن يزيد القزوينى ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء التراث العربى ، بيروت ١٩٧٥م .
- سنن أبى داود ، سليمان بن الأشعث ، دار الريان للتراث ١٤٠٨هـ .
- سنن الدارمى ، عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، دار الريان ١٤٠٨هـ .
- سنن النسائى ، لأحمد بن على النسائى ، الطبعة الاولى ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ١٩٣٠م .
- السيرة النبوية ، لابن هشام ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت ١٩٧٥م .
- شبه المجبرة ، ليحيى بن الحسين ، تحقيق عمارة .. سبق .
- شرح الأصول الخمسة ، للقاضى عبد الجبار الهمدانى ، تحقيق د / عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبة ، مصر ١٩٦٥م .
- شرح أسماء الله الحسنى ، للقشيري ، طبع هيئة الاوقاف المصرية وتحقيق أحمد عبد المنعم عبد السلام الحلوانى .
- شرح ديوان الحماسة ، للتبريزى ، طبع بمصر ١٢٩٦هـ .

- الشعر والشعراء ، لابن قتيبة ، تحقيق وشرح أحمد شاکر ١٣٦٤هـ .
- شعراء النصرانية ، للويس شيخو ، طبع بيروت ١٩٢٦م .
- شواهد النحويين .
- الصحابي ؛ لابن فارس ، المؤيد ١٣٢٨هـ - والسلفية .
- الصحاح ؛ للجوهري ، طبعة أولى .
- صفة الصفوة ؛ لأبي الفرج بن الجوزي ، حيدر آباد ١٣٥٥هـ .
- الصناعتين ؛ لأبي هلال العسكري ، الأستانة ١٣٢٠هـ .
- طبقات الشعر والشعراء ، لابن المعتز ، تحقيق عبد الستار فراج ، ط . ثالثة ، دار المعارف ، مصر ١٩٧٦م .
- طبقات فحول الشعراء ، لمحمد بن سلام الحمصي ، شرح محمود شاکر ، مطبعة المدنى ، القاهرة ١٩٧٤م .
- الطبقات الكبرى ، لابن سعد ، طبع دار صادر ، بيروت د . ت .
- طبقات المعتزلة ، لأحمد بن يحيى بن المرتضى ، تحقيق سوسنه - ديفلد - فلزر ، منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت .
- عقيدة المسلمين فى التنزيه ، إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠م .
- فتح البارى بشرح صحيح البخارى ، لابن حجر العسقلانى ؛ الطبعة الاولى ، السلفية ، ودار الريان للتراث ، ط . ثالثة .
- فردوس الاخبار ، لابن شيروير الديلمى ، تحقيق فواز الزمرلى ، ومحمد المعتصم البغدادى طبع دار الريان للتراث ، وبهامشه تسديد القوس .
- الفرق بين الفرق ، لعبد القاهر البغدادى ، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ، دار التراث ، د . ت .
- الفصل فى الملل والنحل ، لابن حزم الاندلسى ، تحقيق د / محمد نصر ، ود / عبد الرحمن عميرة ، طبع دار الجيل ١٩٨٤م .
- الفهرست ، لابن النديم ، طبع الأستانة .
- فيصل التفرقة ، لحجة الإسلام الغزالى ، مكتبة الجندى ، د . ت .
- القراءات الشاذة ؛ ابن خالوية ، الرحمانية ١٩٣٤م .

- الكامل ، للمبرد .. طبع بمصر ١٣٢٣ هـ .
- الكتاب ؛ لسيويه ، تحقيق عبد السلام هارون ، طبع الخانجي ١٩٨٨ م .
- كتاب العدل والتوحيد ونفى التشبيه ، للقاسم بن إبراهيم تحقيق د / عمارة ضمن رسائل العدل والتوحيد - سبق
- كتاب فيه معرفة الله من العدل والتوحيد .. ؛ تحقيق د / عمارة ضمن رسائل العدل والتوحيد ، جزآن ، ١٩٨٤ م .
- الكشف ؛ لمحمود بن عمر الزمخشري ؛ طبع دار الريان للتراث .
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما أشتهر من الأحاديث على السنة الناس ، لإسماعيل بن محمد العجلوني ، ط ثانية . مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٧٩ م .
- لسان العرب ، لابن منظور ، دار صادر ، بيروت ، د . ت .
- لسان الميزان ؛ ابن حجر العسقلاني ، ط . أولى ، حيدر آباد الدكن حسن ١٣٣٠ هـ .
- لطائف الإشارات ؛ لأبي القاسم عبد الكريم القشيري ، تحقيق د / إبراهيم بسيوني ، طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب طبعة ثالثة ١٩٨٤ م .
- مجمع البيان فى تفسير القرآن ؛ للفضل بن الحسن الطبرسى ؛ دار مكتبة الحياة بيروت د . ت .
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، لعلى بن أبى بكر الهيثمى ، القدسى ، القاهرة ١٣٥٣ .
- المستدرك على الصحيحين ، للحاكم النيسابورى ، دار الفكر ، بيروت ١٣٩٨ هـ .
- المسترشد ، للقاسم بن إبراهيم ، تحقيق إمام عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠ م .
- المسترشد ، ليحيى بن الحسين ، مخطوط مصور ميكروفيلم رقم (٣١٣ - ٣٦٤) .
- مسند أحمد بن حنبل ، لأحمد بن حنبل ، ط . ثانية .. دار الفكر بيروت ١٩٧٨ م .
- المصحف المفسر ، لصمادح التجيبى ، طبع دار الغد ، مصر .
- مطالع البدور .. ؛ لعلاء الدين البهائى ؛ ١٣٠٠ هـ .
- المعانى الكبير ، لابن قتيبة ؛ حيدر آباد ١٣٦٨ هـ .

- معاهد التنصيص على شواهد التلخيص ؛ لعبد الرحيم بن أحمد العباسي ، طبع بمصر ١٣٦٧ هـ .
- معجم البلدان ، لياقوت الحموي ، دار المأمون ، مصر ١٣٥٧ هـ .
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، لمحمد فؤاد عبد الباقي ؛ دار الحديث القاهرة . ط . ثالثة ١٩٩١ م .
- المعجم الوسيط ، للمجمع اللغوي بالقاهرة ؛ طبعة سنة ١٩٦٠ م .
- مغنى اللبيب ، لابن هشام المصري ؛ تحقيق الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد ، طبع بمصر د . ت .
- مفتاح كنوز السنة ؛ لفنسنك .. ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي طبع دار الحديث د . ت .
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، تحقيق محمد الدين عبد الحميد ، مكتبة النهضة المصرية ، ط . أولى ١٣٦٩ هـ .
- المقتضب من تحفة القادِم ، للبلفيقي ؛ طبع بيروت .
- مقدمة ابن خلدون ، لابن خلدون ؛ مؤسسة الأعلمی بیروت ، د . ت .
- مقدمة فى الجهاد ، إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية ؛ سنة ٢٠٠٠ م .
- الملل والنحل ، للشهرستانى ، تحقيق أمير مهنا ، وعلى فاعور ، دار المعرفة ، بيروت ثانية ١٩٩٢ م .
- منهاج السنة النبوية ، لابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، لتقى الدين المقرئى ، دار صادر ، بيروت د . ت .
- الموسوعة الفلسفية ، عبد المنعم الحنفى ، دار ابن زيدون .
- موسوعة الشعر الجاهلى ؛ مطاوع صفدى ، وإيلي حاوى شركة خياط ، بيروت ، د . ت .
- نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام ، دكتور على سامى النشار ، دار المعارف ، طبعة أولى .
- نقد المسلمين للثنوية والمجوس ، إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربي ، سنة ٢٠٠٠ م .

- النجاة ، لأحمد بن يحيى ، تحقيق ودراسة إمام عبد الله؛ طبع دار الآفاق العربية سنة ٢٠٠٠هـ.
- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار ، لمحمد بن علي الشوكاني ، دار الجيل ، بيروت ، د.ت.
- الهاشميات ، عبد المتعال الصعيد ، طبع بمصر د.ت .
- وقعة صفين ، لنصر بن مزاحم المنقري ، تحقيق عبد السلام هارون ، ط. ثانية ، المؤسسة العربية الحديثة ، القاهرة ١٣٨٢هـ.
- اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر ، لعبد الوهاب الشعراني ، ط. الحلبي ، ١٩٥٩م.

٨ - فهرس الموضوعات

صفحة	الموضوعات
٥	أولاً : الدراسة
٧	المقدمة
٩	الفصل الأول : الخوارج طليعة التكفير في الإسلام
١١	- تمهيد
١١	- حول حديث الفتنة
١٥	- موقف علماء الحديث منه
١٧	- محاولة علماء الفرق وضع قانون للفرق
١٩	- الخوارج
١٩	- حول التسمية
٢١	- أول من خرج من الخوارج
٢٢	- عدد فرق الخوارج
٢٤	١- المحكمة الأولى
٢٥	- مبدأ القرشية
٣٧	٢- الأزارقة
٤٠	٣- النجدات
٤٣	٤- الصفريّة
٤٥	٥- العجاردة
٤٥	أ- الخازمية
٤٦	ب- الشعبية
٤٧	ج- الخلفية
٤٩	د- الحمزية
٥٠	هـ- الصلتية
٥١	و- الميمونية

٥١	ز - الأطرفية
٥٣	٦- الثعالبية
٥٣	أ - الأخنسية
٥٣	ب- المعبدية
٥٤	ج- الرشيدية
٥٤	ء - الشيبانية
٥٥	هـ- المكرمية
٥٥	و - المعلوماتية والمجهولية
٥٦	ز - البدعية
٥٧	٧- الإباضية
٥٨	أ - الحفصية
٥٩	ب- الحارثية
٥٩	ج- اليزيدية
٦١	- ذكر ما انفرد به الإباضية من آراء
٦٢	- ملاحظة أخيرة
٦٥	الفصل الثاني : حول الدراسة
٦٧	- ضرورة المنهج اللغوي في التفسير والتأويل
٧١	الفصل الثالث :
٧٣	١- ترجمة المؤلف ومصنفاته
٧٧	٢- في وصف المخطوط
٧٩	٣- منهجى فى التحقيق
٨١	٤- نماذج من المخطوط

٨٣	ثانياً: النص
----	--------------------

٨٥	الرد على مسائل الإباضية :
٨٧	١- موضوع الرسالة
٨٧	٢- طلب الإباضية الاستشهاد باللغة فقط
٨٨	٣- حقيقة ومغزى سؤال الإباضية

٨٩	١- قدام بمعنى وراء
٩٠	٢- لمّ عاب الخضر السفينة؟
٩٠	٣- فخشينا بمعنى فكر هنا
٩٠	٤- جواز تسمية الصنم إلهاً على سبيل السخرية والتهكم
٩١	٥- خلق من عجل مجازاً
٩١	٦- راضية بمعنى مرضية
٩٢	٧- من الخلق من يجور
٩٣	٨- كيف يصرفهم عن آياته
٩٣	٩- يطير بجناحيه تأكيداً
٩٤	١٠- أسلوب الالتفات والتنويع فى الضمائر
٩٤	١١- أخوة النسب لا العقيدة
٩٤	١٢- معنى فأصبح فارغاً
٩٥	١٣- تفسير معنى تعذيب الكفار بالنعم
٩٦	١٤- التفات من المخاطب للغائب
٩٧	١٥- موسى كان يدعو وهارون يؤمن
٩٧	١٦- معنى ﴿فما تزيدوننى غير تخسير﴾
٩٧	١٧- بنو آدم لا يعجزونه تعالى
٩٨	١٨- يئس بمعنى أيقن
٩٩	١٩- الاستطاعة قبل الفعل

- ٢٠- الصلاة بمعنى الدعاء ١٠٠
- ٢١- الحسُ بمعنى الضرب والقتل ١٠٠
- ٢٢- السجود بمعنى الطاعة والخضوع ١٠١
- ٢٣- تقوم «الباء» مقام «على» ١٠٢
- ٢٤- يأمر إبليس وهو يقصد الوعيد والتهديد ١٠٢
- ٢٥- كيف يشاركهم إبليس ١٠٤
- ٢٦- هل يجوز أن يكون بعض القرآن شفاء ؟ ١٠٤
- ٢٧- صيغة كان تساوى يكون عند العرب فى لغاتها ١٠٥
- ٢٨- سلطان الحجة ١٠٦
- ٢٩- «إذ» للماضى والمستقبل ١٠٦
- ٣٠- ندم على جهله لا على قتله لآخيه ! ١٠٧
- ٣١- لا يقدرّون على تكذيبك بحجة ١٠٧
- ٣٢- وهذا من قبيل المعارض ١٠٧
- ٣٣- الفرق بين الحسرة منونة وغير منونة ١٠٨
- ٣٤- هناك مضمّر محذوف تقديره «يقولون» ١٠٨
- ٣٥- هناك محذوف تقديره «فأنا أول العابدين لله» ١١٠
- ٣٦- ظنوا بمعنى تيقنوا ١١٠
- ٣٧- أكاد بمعنى أريد ١١١
- ٣٨- القطع بما سيحدث كأنه حدث فى لغة العرب ١١١
- ٣٩- نساهم بمعنى تركهم متعمداً ١١٢
- ٤٠- جواز حذف «لا» لفظاً وإثباتها معناً فى اللغة ١١٢
- ٤١- «من أمر الله» يعنى «بأمر الله» .. «من» بدلاً من «الباء» ١١٣
- ٤٢- أمرناهم فتركوا أمرنا وفسقوا فأهلكناهم ١١٤
- ٤٣- معانى الفتنة فى القرآن الكريم ١١٦

- ٤٤- معانى العدوان فى القرآن الكريم ١١٩
- ٤٥- الاجل ١٢٠
- ٤٦- لمَ خلق الله الحيوانات الضارة لبنى آدم؟ ١٢٢
- ٤٧- ما معنى عدم فقه الكفار بقلوبهم ، أو رأيهم بأعينهم ... للحق ١٢٣
- ٤٨- معنى السر فى آية البقرة : ﴿ولكن لا تواعدن سرا﴾ ١٢٣
- ٤٩- معانى الطاغوت ١٢٤
- ٥٠- تفسير معنى خوف موسى ١٢٥
- ٥١- معنى المكر ١٢٦
- ٥٢- معانى النظر فى القرآن الكريم ١٢٧
- ٥٣- الكبائر فى كتاب الله ١٢٧
- ٥٤- الفاقع الشديد الصفرة ١٢٩
- ٥٥- هل خلق الله أفعال عباده؟ ١٣٠
- ٥٦- النفس ١٣١
- ٥٧- هل يكون من لا إيمان له ، له إيمان قليل ؟ ١٣١
- ٥٨- كيف يصرف الله الناس عن آياته ؟ ١٣٢
- ٥٩- التزيين !! ١٣٣
- ٦٠- هل يفترى الانبياء الكذب ؟ ١٣٤
- ٦١- هل ما كان فى بدر جبر من الله للطرفين ؟ ١٣٥
- ٦٢- ترى المجبرة أن كل ما وجد كان مكتوباً سواء كان كونى ، أو فعلاً واختياراً للإنسان ١٣٧
- ٦٣- معنى الصلاة شطر المسجد الحرام ١٣٩
- ٦٤- النسخ ١٤٠
- ٦٥- الفرع ١٤٠
- ٦٦- هل يحتاج قارون توصية لياخذ نصيبه من الدنيا ؟ ١٤١

- ٦٧- مسألة العرش ١٤١
- ٦٨- فى صفة اليد ١٤٢
- ٦٩- المشبهة والعرش ١٤٣
- ٧٠- مثال على الإضمار فى القرآن ١٤٤
- ٧١- هل يجوز التسبيح للنبي ، ﷺ ؟ ١٤٥
- ٧٢- هل يتجلى الله للأشياء بمعنى الرؤية ؟ ١٤٥
- ٧٣- ليس كمثله شئ ١٤٧
- * - فى الحواس ١٤٧
- * - حجة الله قائمة قبل مجئ الأنبياء ١٤٨
- * - تاويل الصفات الخبرية فى ضوء المنهج اللغوى ١٤٨
- ٧٤- هل يهذى الله بعض البشر ويضل آخرين ؟ ١٤٩
- ٧٥- الناس شقى وسعيد ١٥٠
- ٧٦- الله لا يغوى أحداً ١٥٠
- ٧٧- الله عدل لا يجوز ١٥١
- ٧٨- الإرساء ١٥٢
- ٧٩- رب ارجعون ١٥٢
- ٨٠- معنى مواقع النجوم ، والقسم فى القرآن ١٥٣
- ٨١- معانى الجهاد فى القرآن الكريم ١٥٣
- ٨٢- معنى المكاء ١٥٤
- ٨٣- ذكر الواحد والمقصود به الجماعة ١٥٥
- ٨٤- المهيمن ١٥٥
- ٨٥- المقيت ١٥٦
- ٨٦- الوكيل ١٥٦
- ٨٧- معنى الجعل فى كتاب الله ١٥٨

- ٨٨- فى معنى انشعوب والقبائل ١٥٨
- ٨٩- معنى الكفر وأنواعه ١٥٩
- الفهارس ١٦١
- ١- فهرس الآيات ١٦٣
- ٢- فهرس الأحاديث والآثار ١٧٥
- ٣- فهرس الأشعار ١٧٧
- ٤- فهرس الاعلام ١٨١
- ٥- فهرس المذاهب والقبائل ١٩٣
- ٦- فهرس الحروب والأماكن ١٩٩
- ٧- فهرس المصادر والمراجع ٢٠٣
- ٨- فهرس الموضوعات ٢١١
- نبذة عن المؤلف وأعماله ٢١٩

التعريف بالمؤلف

الاسم : إمام حنفى سيد عبد الله

مواليد : القاهرة ٢ / ٩ / ١٩٦٢

- خريج : - كلية دار العلوم جامعة القاهرة ١٩٨٤ .
- حصل على ماجستير الفلسفة الإسلامية ١٩٩٧ .
- كما حصل على دبلوم الخطوط العربية ١٩٩٠ .
- بالإضافة إلى دبلوم عام فى التربية ١٩٩٦ .
- وكذلك دبلوم خاص فى التربية ١٩٩٧ .
- هذا بالإضافة إلى دورات عديدة فى تحقيق التراث ، والقراءات ، وتعليم وتوجيه اللغة العربية والتربية الإسلامية .

- العمل :** - عمل المؤلف فى حقل التربية والتعليم مدرساً للغة العربية والتربية الإسلامية منذ وقت مبكر وحصل على العديد من شهادات التفوق والتقدير فى هذا المجال من مصر والكويت والسعودية .
- كما عمل المؤلف فى حقل تحقيق التراث والمراجعة العلمية ، وشارك فى إصدار العديد من الموسوعات الفقهية واللغوية ، من ذلك على سبيل المثال المغنى لابن قدامة طبعة « هجر » والطبقات الكبرى فى رجال الشافعية للسبكي .

للمؤلف إنتاج علمى وأدبى يعتز به ، جاز به إعجاب وتقدير العديد من الأساتذة المتخصصين

المؤلفات

أولاً الدراسات :

- ١ - الآراء الكلامية والصوفية للقشيري «رسالة ماجستير غير منشورة» ..
- ٢ - عقيدة التنزيه عند المسلمين .
- ٣ - نقد المسلمين للثنوية والمجوس .
- ٤ - الإمامة عند المسلمين .
- ٥ - دراسة فى التحسين والتقبيح .
- ٦ - دراسة فى موقف الزيدية من الصحابة .
- ٧ - مقدمة فى الجهاد .
- ٨ - الخوارج طليعه التكفير فى الإسلام .
- ٩ - إبليس فى التصور الإسلامى بين الحقيقة والوهم .

ثانياً الأعمال المحققة :

* أعمال يحيى بن حمزة العلوى ت ٧٤٩

- ١٠ - الرائق فى تنزيه الخالق .
- ١١ - الجواب الناطق بالصواب القاطع لعرى الشك والارتباب .
- ١٢ - الجواب القاطع للتمويه عما يرد على الحكمة والتنزيه .
- ١٣ - الدعوة العامة .
- ١٤ - عقد اللآلى فى الرد على أبى حامد الغزالى .
- ١٥ - الكوكب الرقاد فى أحكام الاجتهاد .
- ١٦ - الوصايا .
- ١٧ - خواتم الحكم «لعلى دده» .

* أعمال القاسم بن إبراهيم الرسى ت ٢٤٦ هـ

- ١٨ - الدليل الكبير فى الرد على الزنادقة والملحدین .

١٩- الرد على الملحد ومناظرته .

٢٠- الرد على النصارى .

٢١- الرد على الرد على الرافضة .

٢٢- المسترشد .

٢٣- الرد على ابن المقفع .

* أعمال أحمد بن يحيى ت ٣٢٥ هـ

٢٤- النجاة .

٢٥- مسائل المجبرة عن وسوسة إبليس وسائر الشياطين .

٢٦- الرد على الإباضية .

٢٧- الخلاصة النافعة . لأحمد بن الحسن الرصاص ت ٦٥٦ هـ

* أعمال غير مطبوعة وتصدر قريباً :

٢٨- مصباح العلوم فى معرفة الحى القيوم))))

٢٩- الشمس الكاشفة لشبهة الفلاسفة الكاسفة

لعبد الله بن على الهادى إلى الحق

٣٠- التعليم عن بعد - مفهومه وآثاره فى التربية الرسمية

بحث حصل على امتياز فى مناهج التربية - غير منشور

بمعهد الدراسات التربوية ١٩٩٧

٣١- المعجز للقسام العيانى ت ٤٠٤ هـ .

* دواوين شعرية .

٣٢- أحلم بالقدس .

٣٣- بغداد صبراً .

٣٤- الاميرة التى سكنت بقلبى .

٣٥- ووقعت ببئر الأحزان .

